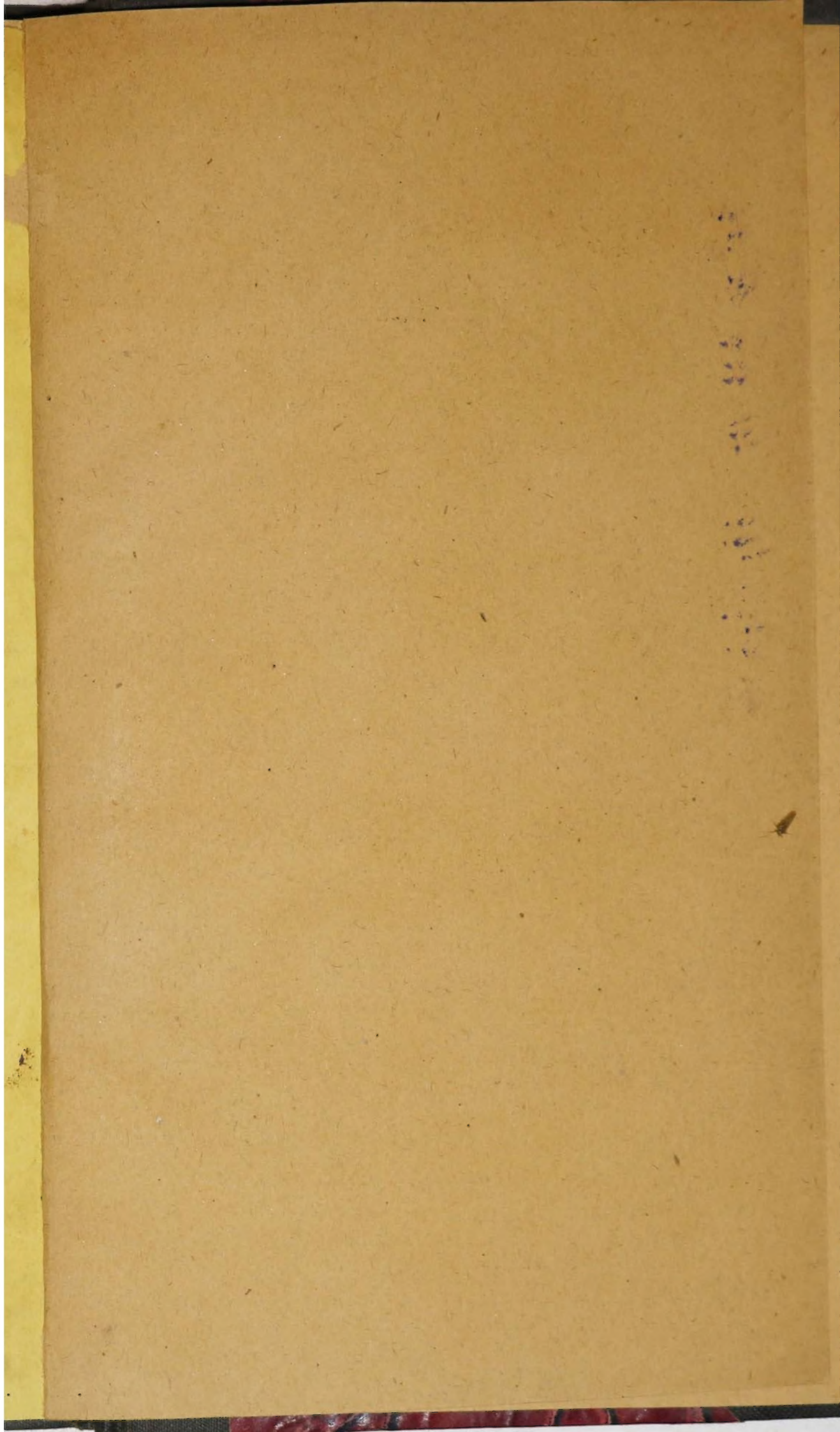


ع ١١٩٠

حصه دوم  
کشف الظلمات عن الايمان



۴۲۸  
نالی

اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا

يُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ

۱۱۹۰

حصہ اول

الظُّلُمَاتِ يَا بَنِي آدَمَ

مولفہ جناب مولوی سید محمد حیدر صاحب خلف الصدق جناب  
فرائد الحکما ظہیر العلماء دام ظلہ بحجاب آیات بینات حصہ فک  
اور رسالہ فک جو مرزا غلام احمد قادیانی کی جماعت کی طرف  
سے شائع ہوا اور اس پر اس فرقہ باطلہ کو بڑا ناز تھا

مطبع اسلام آباد  
صدر بازار  
سی جی ٹی

Handwritten text in a cursive script, likely a signature or date, located in the upper right corner of the page.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حصہ ثانیہ

# کشف الظلمات

عن

## الآیات البینات

اس رسالہ میں آیات بینات کے اس حصہ فکر کا اجمالی جواب دیا جاتا ہے جو مولوی  
مہدی علی خان صاحب ملقب بہ محسن الملک سکرٹری کالج علیگڑھ نے اپنے آخری حصہ  
عمر میں تصنیف کیا تھا اور اہل سنت کو اوسپر پڑانا تھا۔ اور ضمناً مولوی شبلی  
صاحب کے الفاہ وق کا جواب بھی شامل کیا گیا ہے۔ خدا کرے کہ یہ رسالہ باعث  
ہدایت خلق ہو اور مسلمانوں پر حق واضح ہو کیونکہ میں نے حتی الامکان اختصار کا بہت کچھ  
خیال رکھا ہے تاکہ طول نہ ہو جائے واللہ بوجہی

من یشاء الحق صراط مستقیم۔

فقیر مولف محمد حیدر

نشی علیہ رحمۃ اللہ

مطبع دار الفکر

مطبع دار الفکر

محمد علی حسین بنوری

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله وكفى وسلام على عباده الذين اصطفى  
 اما بعد یہ دوسرا حصہ ہے کشف الظلمات کا جس میں آیات بیانات بحث و  
 کا تفصیلی جواب دیا جاتا ہے۔ کیونکہ حصہ اول کشف الظلمات کے سامنے ہو جسے تباہ و خراب  
 عمر کو نفع نہوان سے مطابق رسم جاہلیت قاطبہ عداوت تھی کہ اونکی ہر قسم کی حق تلفی کو وہ ضرور  
 جانتے تھے یہاں تک کہ جتنے احکام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انکے حق رسی کیلئے جاری کئے تھے سب کو  
 انھوں نے اپنے عہد حکومت میں مٹا دیا۔

جناب سیدہ کا مطالبہ فدک زیادہ تر اسی غرض سے تھا کہ جو شریعت خدا نے اپنے خاتم النبیین  
 کے ذریعہ سے جاری کی ہے وہ ٹٹنے نہ پائے اسی لئے حضرت نے قوت النافی میں جب قدر قضا  
 ہے اور اسکو اس میں صرف کیا کہ شریعت رسول قائم رہے چنانچہ ایک حد تک اسمین کا میا بی ہوئی  
 اور عام طور پر حکم خدا یوصیکم اللہ فی اولادکم للذکر مثل حظ الانثیین قانون اسلام  
 بیکر جاری ہوا۔ اگرچہ جناب سیدہ متروکہ پداری سے محروم ہی رہیں ملاحظہ ہو کشف الظلمات  
 حصہ اول۔

اب ہم اصل آیات بیانات کی عبارت کو قول سے لکھنا قول سے جواب دیتے  
 ہیں تاکہ حق واضح ہو و اللہ یحق الحق ویبطل الباطل۔

قال بحث فدک اب ہم اصل بحث فدک کی شروع کرتے ہیں اور اسمین ان باتوں کو

بیان کریں گے۔

(۱) فذک کی حقیقت اور اسکے حدود اور اسکی آمدنی۔

(۲) فذک کیونکر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قبضے میں آیا۔

(۳) فذک کے معنی اور اس کے مصروف۔

(۴) فذک پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت فاطمہ علیہا السلام کو ہبہ فرمایا تھا یا نہیں

(۵) حضرت سیدۃ النساء فاطمہ الزہراء علیہا السلام نے فذک کے ہبہ کا دعویٰ حضرت ابو بکر

صدیق رضی اللہ عنہ کے سامنے کیا تھا یا نہیں۔

(۶) میراث کے دعویٰ کی حقیقت۔

## فذک کی حقیقت اور اس کے حدود اور اسکی آمدنی

قاموس میں لکھا ہے کہ فذک ایک گاؤں ہے خیبر میں۔ اور مصباح اللغۃ میں لکھا ہے

کہ وہ ایک بلد ہے جو دور دروز کی راہ پر ہے اور خیبر سے ایک منزل۔ اور لسان العرب میں

ہے کہ فذک ایک گاؤں ہے حجاز میں اور انہری کہتے ہیں کہ وہ ایک گاؤں ہے خیبر

میں۔ اور بعض کہتے ہیں کہ وہ حجاز کے ایک طرف میں واقع ہے۔ اور میں چٹھے تھے

اور کھجور کے درخت اور خدا نے اسے اپنے پیغمبر پر فزے کیا تھا۔ اور مراد الاطلاع علی

اسماء الائمة والبقاع مطبوعہ جرمنی کی جلد دوم صفحہ ۷۳ میں ہے کہ فذک ایک گاؤں ہے

حجاز میں مدینے سے دو یا تین دن کے فاصلے پر واقع ہے۔ اور اس سے فذلے اپنے

رسول کو فزے کیا تھا اسلئے کہ صلحا حاصل ہوا تھا۔ اور میں چٹھے تھے اور کھجور کے درخت

اور محجم البلدان یا قوت حموی میں ہے کہ فذک ایک گاؤں ہے حجاز میں مدینے سے دو دن

کی راہ پر اور بعض روایت میں تین دن کی راہ پر۔ اور یہ گاؤں ہجرت کے ساتویں سال صلحا

نصف پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ میں آیا تھا۔ اور میں بہت سے چٹھے پانی کے اور خمرے

کے درخت تھے۔ فتح الباری شرح صحیح بخاری کی جلد ششم صفحہ ۱۴۰ میں لکھا ہے کہ فذک

ایک قبیلے کا نام ہے اور مدینے میں تین دن کا فاصلہ ہے۔ قاضی نور الدین تری

احقاق الحق میں فرماتے ہیں کہ صاحب البطل الباطل کا یہ کہنا کہ فذک خیبر کے گاؤں

سید

من سے ایک گاؤں تھا جو ٹ ہے اسوجہ سے کہ صاحب جامع اصول نے مالک بن انس  
 سے روایت کی ہے کہ عمر نے جو مجتہدین بیان کیں اون میں سے ایک یہ ہے کہ رسول اللہ  
 کے لئے صفایا بنی یغیر اور خیر اور فذک کا ثلث تھا۔ اور جناب مولانا سید دلدار علی صاحب  
 حماد الاسلام کے دسویں باب کی فصل اول میں شرح نہج البلاغہ ابن ابی الحدید معتزلی سے  
 نقل کے فذک کی حقیقت وہی بیان فرماتے ہیں جو قاضی صاحب نے بیان کی ہے۔

اقول بیشک قاموس میں ہے فذک ہ بخیر یعنی فذک ایک قریہ خیر میں۔ مگر افسوس  
 اپنے قریہ کی تفسیر نہیں کی کہ قریہ کس کو کہتے ہیں اسی قاموس میں ہے القریہ ویکسر المص  
 الجامع ص ۹

یعنی قریہ بفتح و کسر دو نوا آیا ہے۔ مصر (شہر) جامع کو کہتے ہیں۔ جس سے معلوم ہوا کہ قریہ  
 کو یعنی گاؤں لینا بالکل مقابلہ دینا ہے کیونکہ ہمارے محاورہ میں گاؤں ایک چھوٹے  
 سے وہاں کہتے ہیں مگر زبان عرب میں قریہ کا استعمال یعنی مصر جامع ہو یعنی بڑا شہر۔  
 مصر کی لغت میں لکھا ہے والمصر بالکسر الحجازیین شیعیین کا ماصر  
 والمحللین الارضین لاومصر والمکان قمصیرا جعلوه مصرا فمصر ومصر  
 المدینة المعروفة سمیت به لقمصرها ص ۳

یعنی مصرفت میں اوسکو کہتے ہیں جو حائل ہوں و شیون میں مثل ماصر اور حد بین  
 الارضین اور مصر والمکان وہاں کہتے ہیں جہاں کوئی مقام شہر بنایا جائے اور مصر شہر  
 معروف ہے جسکو اوسکی آبادی کیوجہ سے مصر کہتے ہیں۔

اپنے مصباح اللغة سے لکھا ہے کہ وہ ایک بلدہ ہے جو مدینے سے دور و ز کی راہ پر  
 اور خیر سے ایک منزل، جس سے معلوم ہوا کہ آپکا ترجمہ گاؤں، بہ طور غلط ہے کیونکہ قاموس  
 میں ہے البلد والبلدة مکتة تش فیما الله تع وكل قطعة من الارض مستویة  
 حاصرة او عامرة والقراب مثلا

یعنی بلدہ اور بلدہ کہ معظمت ہے۔ اور اوس قطعہ زمین کو کہتے ہیں جو آباد ہو۔  
 غرض قریہ بھیج قاموس مصر جامع کو کہتے ہیں جو ایک عظیم الشان شہر ہو جسکی تحدید میں

بہت کچھ اختلاف ہے کشاف اصطلاحات الفنون میں ہے صفحہ ۱۳۲۸

ما فیہ جماعات الناس من اهل الحرف وجامع واسواق ومفت  
وسلطان اوقاصن یقیم الحدود وینقذ الاحکام وقریب منہ ما فی  
المضمرات وفي المضمرات ایضا انه الاصح وقیل انه ما یجتمع فیہ مرا  
الدین والدنیا وقیل ما یتعیش فیہ کل صانع سنہ بلا تحول عنہ  
الی اخری وقیل ما یکون سکانہ عشرۃ الاف وقیل ما یمشی معط  
عند التعداد کنجاری۔

یعنی مصر اور سکو کہتے ہیں جس میں ہر قسم کے اہل حرفہ۔ اور مسجد جامع۔ اور بازار۔ مفتی۔ قاضی  
بادشاہ رہتے ہوں جو اقامت حد و دکرین۔ بعض نے یہ تعریف کی ہے کہ جس شہر میں کل  
مرا فق دین و دنیا جمع ہوں وہ مصر ہے۔ بعض نے کہتے ہیں جبکہ باشندوں کی تعداد دس لاکھ  
ہو بعض نے کہتے ہیں کہ وہ ایسا شہر ہو کہ اوکا علیہ شمار ہو سکے۔

پس جہاں ہے کہ نواب صاحب نے پہلے ہی دھوکھا دیا کہ صاحب قاموس نے مذک  
کو قریہ کہا تو انھوں نے اس کا ترجمہ گاؤں کر دیا حالانکہ خود صاحب قاموس قریہ کو بمعنی مصر  
جامع لکھتے ہیں اور مصر ایک بڑے شہر کو کہتے ہیں جس میں دس ہزار آدمی رہ سکیں۔ پھر مذک  
کو گاؤں بنانا ظلم نہیں تو کیا ہے۔ حالانکہ وہ ایک بڑا شہر تھا جس میں ایک زمانہ میں بادشاہ  
رہا کرتا تھا۔

آئے جتنی لغتوں کا نام لیا ہے سب میں لفظ قریہ ہے جس کا ترجمہ گاؤں کیا ہے تاکہ اسکو  
ایک معمولی گاؤں بنا دیں مگر حقیقت قریہ معلوم ہوئی کہ وہ معمولی گاؤں کو نہیں کہتے  
بلکہ عظیم الشان شہر کو بھی گاؤں کہتے ہیں لہذا یہ سب تحقیقات آپ کی غلط ہوئی۔  
قولہ فتح الباری شرح صحیح بخاری کی جلد ششم صفحہ ۱۲۰ میں لکھا ہے۔

اقول فتح الباری جلد ششم میں نہیں بلکہ جلد سیوم میں ہے جو بحساب بارہ جزو ثانی عشر  
ہے اس میں لفظ قصہ نہیں ہے بلکہ بلد ہے اور بلد بمعنی شہر ہے جیسا کہ سابقاً مذکور

مهارت فتح الباري بيان اس طرح ہے قوله وكانت فاطمة تسالي ابا  
نصيرها مما ترك رسول الله من خير وفدك وصدة قته بالمدينة  
يومئذ ما تقدم من انما لم تطلب من جميع ما خلف وانما طلبت  
شيئا مخصوصا فاما خير ففي رواية المعمر المذكورة وسجدة من  
خير وقد روى ابوداؤد باسناد صحيح الى سهل بن ابي حنيفة  
قال قسم رسول الله خير نصفين نصفها لنوائج وحاجته بام  
نصفها بين المسلمين قسمها بينهم على ثمانية عشر سوما ورواه  
معناه من طرق اخرى عن بشير بن يسار مرسل ليس فيه سوس  
واما فذلك وهي بفتح الفاء والمهملة بعد ما كانت بلدا بينها وبين المص  
ثلاث مراحل وكان من شأنها ما ذكره صاحب المغازي قاطبة اذ  
اهل فداك كانوا من يهود فلما فتحت خيبر اسل فداك يطلبون  
من النبي صلى الله عليه وسلم الامان على ان يتركوا البلد ويروا  
وروى ابوداؤد من طريق ابن اسحق عن الزهري وغيره قال ان  
بقيت بقية من خير تحصنوا فاسا لوال النبي صلى الله عليه وسلم ان  
يحقق دما ودم يسير هو ففعل فسمع بذلك اهل فداك فترلوا على  
فداك وكانت لرسول الله صلى الله عليه وسلم خاصة ولا بني داود  
من طريق معمر عن ابن شهاب صالح النبي صلى الله عليه وسلم  
فداك وقرى سماها وهو بجا صر قوم اخريين يعني بقية اهل خي  
واما صدقة بالمدينة فروى ابوداؤد ومن طريق معمر عن الزهري  
عن عبد الرحمن بن كعب بن مالك عن رجل من اصحاب النبي  
النبي صلى الله عليه وسلم فذا كرفصة بن النخعي فقال في اخر  
نخل بني النصير لرسول الله صلى الله عليه وسلم خاصة اعطاها  
فقال ما افاء الله على رسوله منهم لاية قال فاعطى اكثرها ل

اطریق بقى منها صدقة رسول الله صلى الله عليه وسلم التي في ايدي  
مبنى فاطمة وروى عمر بن شبة من طريق ابي عون عن الزهري  
عن قتال كانت صدقة النبي صلى الله عليه وسلم بالمدينة اموكا لمخيري  
ت بالمجعة والقاف مصغر وكان يهوديا من بقايا بني قينقاع نازلا ببني  
دا النصير فتشبهوا احدا فقتل به فقال النبي صلى الله عليه وسلم عذرا  
سهم سابق يهود دا وصا مخيري بامواله للنبي صلى الله عليه وسلم  
المصون طريق الواقدي بسند عن عبد الله بن كعب قال قال مخيري  
ما دان اصبحت فاموالى لعمد يضعها حيث اراد الله فهي عامة صدقة  
ورسول الله صلى الله عليه وسلم قال وكانت اموال مخيري في بني  
وين النصير وعلى هذا فقوله في الحديث الا ترى وهما يختصمان فيها افاء  
قال الله على رسوله من بني النصير مثل جميع ذلك - ص ۱۲ جلد ۳

یعنی فقرہ صحیح بخاری میں ہے کہ جناب سیدہ نے اپنی میراث طلب کی ابو بکر سے  
قلو متروکات رسول اللہ سے خیر - فدک - صدقہ مدینہ سے ابن حجر لکھتے ہیں کہ اس سے اسکی  
داد تا یاد ہوئی کہ جناب سیدہ نے کل متروکات رسول اللہ کا نہیں مطالبہ کیا تھا - بلکہ خاص  
الو کا حصہ چیزوں کا (خیر - فدک - صدقہ مدینہ) حبشہ سے خیبر کا ذکر روایت معمر بن زید  
خیر ہے اور ابو داؤد نے بسند صحیح روایت کی ہے اہل بن ابی خثیمہ سے کہ حضرت نے  
خیبر کو دو حصہ کیا تھا ایک حصہ تو مسلمانوں پر تقسیم کیا تھا اٹھارہ حصہ پر اور ایک حصہ  
اپنی ضروریات و حوائج کے لئے رکھا تھا - اس مضمون کی حدیث بشیر بن یاسر سے  
بھی آئی ہے بطور ارسال -

فدک - ایک شہر ہے حبشہ اور مدینہ میں تین مرحلہ کا فرق ہے اسکا تہہ اتفاق  
مورخین یہ ہے کہ اہل فدک یہودی تھے - جب خیبر فتح ہوا - تو اہل فدک نے بھی حضرت  
سے اس شرط پر مان مانگی کہ شہر چھوڑ کر وہ چلے جائیں - ابو داؤد روایت کرتے ہیں  
کہ کچھ لوگ اہل خیبر سے قلعہ نشین ہوئے اور حضرت سے سوال کیا کہ ہماری جان بخشی

کی جائے رہنمائی ہو کر چلے جاتے ہیں۔ حضرت نے اون کی اس استدعا قبول کی۔ اسکی جہاز اہل  
فدک کو معلوم ہوئی تو اونھوں نے بھی اسی طرح گفتگو کی جبکہ حضرت منظور کیا۔ اسی وجہ سے  
یہ رسول اللہ کا خالصہ تھا (جسمین مسلمانوں کا حق نہ تھا) روایت ابو داؤد میں ہے کہ حضرت نے  
اہل فدک اور چند قریہ والوں سے مصالحت کیا اور اس حالت میں کہ محاصرہ کئے تھے دوسری  
قوم کا یعنی بقیہ اہل خیبر کا۔

ابن ہشام نے روایت میں ہے کہ بنی النضیر کے باغوں سے کچھ  
بلغ حضرت کا خالصہ تھا جسکے بارہمین آیہ ما اطاع اللہ علی رسولہ منہ ما نزل ہوا روای  
کا بیان ہے کہ حضرت نے اکثر حصہ اوسکا تو ہاجرین کو دیا اور اس میں سے صدقہ رسول بھیج رہا ہوا اور  
جناب سیدہ کے ہاتھ میں رہا۔

روایت ابو عیون زہری سے یہ ہے کہ حضرت کا صدقہ وہ مال تھا جو مخیرین یہودی کا مال تھا  
جو اصل میں بنی قینقل سے تھا مگر بنی النضیر میں آکر نازل ہوا۔ یہ یہودی جنگ احد میں شریک  
تھا لشکر اسلام کے ساتھ اسے کہا تھا کہ اگر ہم مارے جائیں تو ہمارا کل مال حضرت کا مال ہوگا  
جسمین آپ جس طرح چاہیں تصرف کریں یہ خاص مال رسول اللہ تھا تو اس بنا پر دوسری  
حدیث میں جو ہے کہ حضرت علیؑ اور عباسؑ نے اسے لے کر لے گئے (بنی النضیر میں تو اوسکو  
بھی یہ شامل ہے)

غرض نواب مہدی علیؑ خالصہ نے جتنی تحقیقات بیان کی اور کیا نتیجہ بھی ہو کہ  
فدک کوئی گاؤں نہیں تھا بلکہ ایک شہر تھا بلکہ بیتنا و بین المدینۃ ثلاث مراحل  
علی ان یترکوا البلد۔ اب آپ تمام اہل علم سے دریافت کر لیں کہ بلد کا ترجمہ شہر ہے  
نہ گاؤں نہ قصبہ۔

اگر اس پر بھی شکین نہ ہو تو خود قرآن مجید میں سورہ بقرہ ملاحظہ ہو جسمین خداوند عالم صریح  
کو قرآن فرماتا ہے و اقلنا ادخلوا هذه القرية فمما لاقوا فمصرین ہے کہ مراد اس سے  
مصر ہے یا بیت المقدس جو کہ بلا وعظمتہ کہیں نہ کہ گاؤں ہو یا قصبہ۔  
یہ پہلی کاسوائی ہے حضرات اہلسنت کی یا نواب مہدی علیؑ خان صاحب محسن الملک

کی جنھوں نے پیغمبر سے اس کی تحقیر و توہین شروع کی جو بنائے دعویٰ ہے کہ فلک کو ایک گمان بنا دیا حالانکہ تحقیقات انت سے معلوم ہوا کہ قریم کا اطلاق بڑے بڑے شہر و نہر ہوتا ہوا جو چھوٹے کاؤں اور قرآن مجید میں تو قریم کا اطلاق مصر اور بیت المقدس پر ہوا ہے اور خود مکہ معظمہ پر حکوم القہر کہا۔ تو اب کیا امید ہو سکتی ہے کہ نواب صاحب اصل تحقیقات میں دیانت سے کام لیتے جب اصل بنائے دعویٰ ہے میں یہ کارروائی شروع کی۔

متروکات رسول اللہ بنی سبب مقام یہاں اون متروکات کا ذکر کرنا مناسب ہے جو رسول اللہ کا خالصہ تھا علامہ عینی عمدۃ التاری شرح صحیح بخاری جلد ۲ ص ۲۳۱ میں لکھتے ہیں وقال عیاض الصدقات التي صارت اليه احد هامن وصية مخيريق يوم احد وكانت سبع حوايط في بني النضير قلت مخيريق كان يهوديا فاعطى ثلاث الحوايط لرسول الله عند اسلامه الثاني ما اعطاه الانبياء من النضير وهو ملاييلف الماع وكان هذا ملكا له وصنيها حقه من النبي من اموال بني النضير كانت له خاصة حين اجلهم وكذا نصبت ارض فداك صالح اهلها بعد فتح خيبر على نصف ارضها فكانت ثلثه له وكذا اثلث ارض وادي القرى اخذها في الصلح حين صالح اليهود وكذا حصنان من حصون خيبر الوطيم والسلاليم ومنها سهم من خمس خيبر وما افتقر فيها عنوه فكانت هذه كلها ملكا لسيدنا رسول الله خاصة لاحق لاحد فيها فكان ياخذ منها نفقة وتنفقة اهله ويصرف الباقي في مصالح المسلمين۔

کہا قاضی عیاض نے کہ حضرت کے صدقات جو آپ کو مائل ہوئے تھے حسب ذیل سے تھے ایک تو وہ تھا جو آپ کو بذریعہ وصیت خیریق یہودی مائل ہوا تھا بروز جنگ احد یہ سات آغ تھا بنی النضیر میں۔ عینی کہتے ہیں کہ مخیریق یہودی تھا جسے بوقت اسلام حضرت کو یہ سب بلوغ دیئے۔

دوسری وہ زمین تھی جو انصار نے حضرت کو دیا تھا اپنی آرامی سے جس میں پانی نہیں جا سکتا

تھا یہ حضرت کا ملک خاص تھا۔

تیسری وہ فتنے جو مال بنی النضیر سے حضرت کو حاصل ہوا جبکہ آپ نے اونکو جلا وطن کیا۔  
چوتھی نصف زمین فداک جہر حضرت سے اون سے صلح کیا تھا بعد فتح خیبر تو یہ بھی حضرت کا خاص  
تھا۔

پانچویں اراضی وادی القری جو حضرت کو صلح حاصل ہوا۔

چھٹے ساتویں قلعہ و طبع سلام جو خیبر کے قلعوں سے تھا۔

آٹھویں خمس خیبر میں جو آپ کا سهم تھا۔ یہ سب حضرت کا خالص تھا بلا شرکت احد سے حمین سے  
حضرت اپنا اور عیال کا نفقہ لیتے تھے اور باقی کو مصلح مسلمین میں صرف کرتے تھے۔

غالباً اسی کی طرف ابن حجر عسقلانی نے اشارہ کیا ہے انھا لم یطلب من جمیع  
ما خلف انما طلبت شیعۃ مخصوصاً صلاً

یعنی جناب سیدہ نے کل متروکات رسول اللہ کا مطالبہ نہیں کیا تھا۔ بلکہ خاص خاص بہنوئی  
جو ہر روایت بخاری خمس خیبر فداک ہے اور صدقات مدینہ بکر ابو بکر نے کچھ نہ لیا۔

انزال جناب سیدہ ہر وہ تو یہ ہے کہ جناب سیدہ نے اپنے دعویٰ پر پہلے ہی ایسا استدلال  
فرمایا تھا کہ پھر کوئی صاحب انصاف اوس سے عدول نہ کر سکتا تھا۔ مگر زہر دہستی کا کیا علاج ہے

کیونکہ ابن حجر کفہ بن من طریق ابی الطفیل قال ارسلت فاطمہ الی ابی بکر

واثرت و رشت رسول اللہ ام اہلہ قال لا بل اہلہ قالت فاین سهم رسول

اللہ قال سمعت رسول اللہ یقول ان اللہ اذا اطعم نبیا طعمہ ثم

قبضہ جعلها للذی یقوم من بعدہ فرایت ان اردہ علی المسلمین

قالت فانت وما سمعت مثلاً جلد ۳

یعنی جناب سیدہ نے ابو بکر سے کہا بھیجا کہ تم رسول اللہ کے وارث ہو۔ یا اہل کے اہل  
تو ابو بکر نے بلکہ اہل رسول اللہ وارث ہیں۔ اس پر جناب سیدہ نے کہلوایا پھر سهم رسول اللہ

کیا جو ابو بکر نے کہا ہے آنحضرت سے سنا ہے کہ آپ نے فرمایا خدا جو اپنے نبی کو کچھ دیتا ہے۔ تو وہ

اس کا حصہ لے لے گا۔ اور جو کچھ آپ سے لے گا۔ اس کا حصہ لے گا۔ اور جو کچھ آپ سے لے گا۔ اس کا حصہ لے گا۔

اس حدیث سے بصراحت تمام معلوم ہوا کہ ابو بکر نے پہلے اقرار کیا کہ رسول اللہ کے وارث  
 ان کے اہل ہیں جس سے معلوم ہوا کہ وراثت کا سلسلہ اسی طرح آپ میں بھی جاری ہے جس طرح  
 خیرون میں جس سے وہ حدیث غلط ہوئی جو بنائی گئی ہے سخت معاشرا الانبیاء کا اثر ہے۔  
 یہی تو باعث ہوا کہ ابن حجر لکھتے ہیں ففیہ لفظ منکۃ وہی قول ابی بکر بیل  
 اہلہ فانہ معارض للمحدیث الصحیح کہ اس حدیث میں یہ لفظ منکر ہے جو ابو بکر نے  
 بجواب جناب سیدہ کہا تھا کہ حضرت کے وارث آپ کے اہل ہونگے کیونکہ حدیث صحیح کے معارض ہے۔  
 مگر افسوس اسپر نہ خیال کیا کہ یہ کارروائی تو بعد کی ہے پہلا وہی قول ہے کہ حضرت کے وارث  
 آپ کے اولاد ہی ہونگے۔ چونکہ اسکی تحقیقات آئندہ مذکور ہوگی لہذا اسی پر اکتفا کرتے ہیں۔  
**قال** مذک کے حدود جو کچھ حضرات شیعہ نے بیان کئے ہیں اور اسکی حد بندی کا قصہ و ٹھکانہ  
 نے نقل کیا ہے وہ یہ ہے۔ ملا باقر مجلسی بحار الانوار کی آٹھویں جلد کتاب الفتن صفحہ ۱۰۱ میں  
 مذک کی حد بندی کی نسبت بسند عبداللہ بن سنان حضرت امام جعفر صادق ع سے یہ بیان کرتے  
 ہیں کہ آپ نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے گھر میں بیٹھے ہوئے تھے کہ جبریل آئے اور کہا کہ  
 محمد اور ٹھو خدا کے تبارک و تعالیٰ نے مجھے حکم دیا ہے کہ آپ کیلئے اپنے پروں سے مذک کی حد  
 بندی کروں۔ آپ جبریل کے ساتھ اٹھ کھڑے ہوئے اور تھوڑی دیر میں لوٹ آئے اور حضرت  
 سیدہ کے پوچھنے پر آپ نے فرمایا کہ جبریل نے میرے لئے اپنے پروں سے مذک کی حد بندی کر دی ہے  
**اقول**۔ مگر یہ معلوم اس میں کوئی امر قابل اعتراض ہو گیا مثل سید احمد خان صاحب وجود ملا کہ  
 سے انکار ہے یا نزول حضرت جبریل میں سے یا خدمت جناب سیدہ و اہلبیت طاہرین سے کہ  
 ہم اسکو ثابت کریں اگر خیال طول نہ ہوتا تو ہم بہت سے شواہد اسکے کتب الہست سے پیش  
 کرتے کہ بیشک حضرت جبریل میں آکر خدمتین اہلبیت طاہرین کی انجام دیا کرتے جس میں ایک خدمت  
 یہ بھی تھی کہ مذک کی حد بندی کر دیں کیونکہ عام قاعدہ ہے جس امر میں مخالفت کا زیادہ خطرہ  
 ہوتا ہے اوس میں اہتمام بھی زیادہ کیا جاتا ہے۔

تمثیلاً یہ روایت مودۃ القربی سید علی ہمدانی ملاحظہ ہو جو اعظم علمائے اہلسنت سے ہیں ص ۱۱  
 مطبوعہ علیی۔

وعن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال نصح رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم  
 عليها علماً فقال من كنت مولاه فعلي مولاه اللهم وال من والاه وعاد  
 من عاداه واخذل من خذله وانصر من نصره والهم انت شهيد على  
 عليهم قال علي جني شاب حسن الوجه طيب الريح فقال لي عمر لقد  
 عقد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عقداً لا يخله الا منافق  
 فاحذر ان تخله قال عمر فقلت يا رسول الله انك حيث قلت في علي  
 كان في جني شاب حسن الوجه طيب الريح قال نعم يا عمر انه ليس  
 من ولد آدم ولكنه جبريل اذا اذن يوكد عليك ما قلته في علي -

یعنی خود عمر بن الخطاب سے روایت ہے کہ جب آنحضرت نے جناب امیر کو حکم فرمایا  
 اور کہا میں نے کنت مولاه فعلی مولاه تو ہمارے پہلو میں ایک جوان خوش رو خوش لباس و خوش  
 او سنے کہ ابے عمر آج حضرت نے وہ گرہ باندھی ہے کہ اس کو نہ کھولیں گے۔ مگر منافق تو تو اس  
 سے ڈتا رہ کہ کہیں تو ہی اس گرہ کا کھولنے والا نہ ہو۔ عمر نے اس واقعہ کو اگر حضرت سے  
 بیان کیا۔ تو آپ نے فرمایا وہ بنی آدم سے نہ تھا۔ بلکہ جبریل امین تھے جنھوں نے بغرض تاکید  
 کئے رکھا۔

پس جس طرح حضرت جبریل امین نے اس واقعہ خم غدیر میں بغرض تاکید و تائید قول رسول  
 یہ کلام عمر سے فرمایا۔ اسی طرح حد بندی فدک میں بھی اہتمام کیا کیونکہ ان کو معلوم تھا نتیجہ  
 ان سب کا کیا ہونا والا ہے۔ اور منافقین امت کیا کریں گے۔

قال بکوافسوس ہے کہ کوئی روایت حضرات امامیہ نے کسی امام کی طرف سے ایسی بیان  
 نہیں فرمائی جس سے معلوم کہ جبریل امین نے اپنے پیروں سے جو حد و فدک کے مقرر کئے  
 تھے وہ اسی قرعے یا بلدے کے تھے جو ایک گاؤں مدینے سے دو دن یا تین دن  
 کی راہ پر ہے۔ یا وہ حد و مقرر کئے تھے جن کا ذکر حضرت امام موسی کاظم کی روایت میں  
 جسکی ایک حد مدین اور دوسری سمرقند اور تیسری افریقہ اور چوتھی سمند ہوا یہ سب سے ملا  
 ہوا ہے تھی۔ اور جسکی نسبت ہارون رشید نے کہا تھا کہ یہ تو سب دینا ہے۔ اور وہ روایت ہے

جسے اب بیان کرتے ہیں۔

اقول افسوس تو کہو مجھے کہ اسوجہ سے جو آپ فرادی ہے جسکا مطلب یہ کہ شیعوں نے غلط روایت امام کی طرف منسوب کی بلکہ اسوجہ سے کہ ابو بکر صاحب کو آپ کی محنتوں کا حال نہ معلوم تھا جو شاید آپ پر ہم کھا کر فلک دیدے ہوتے کہ پھر آپ کو یہ ٹکڑی پڑتی جس سے آپ کو اسقدر غلجان ہو رہا ہے۔

آپ کی تحریر دو باتیں بتا رہی ہیں ایک یہ کہ رواۃ شیعہ معاذ اللہ غلط گو تھے کہ وضعی روایت بتاتے دوسرے یہ کہ یہ روایت خالص طور پر موضوع ہے پہلی بات اس وجہ سے لغو ہے کہ رواۃ شیعہ پابندی صدق و راستی مجبور ہیں کہ جب قدر جس روایت کو سنیں اور سید بیان کریں نہ وہ کذب و افتراء کو بھارت جانتے ہیں نہ او کو اسکی اجازت ہے۔ بلکہ فرض اسقدر ہے کہ جب قدر معصوم سے سنا اور سید بیان کیا یہ سب اختیارات تو آپ حضرات اہلسنت کو حاصل ہیں کہ جہاں تک ہو سکے روایت بنائیں اور اپنے مریدوں کو خوش کریں یہاں تک کہ وضعی روایت کا بنانا آپ کے یہاں کار ثواب سمجھا گیا ہے خاتمہ مجمع البحار شیخ ملا طاہر میں ہے سن ۱۱۷۱ جلد ۳

نوع فی الوضائعین فی الخلاصة اعلان الوضائع یا اعتراف واضع و بقرۃ حال الراوی والمرادی بکثرة اللفظ والمعنی واعظم الوضائعین ضوما قوم منتسبون الی الزنادقة وضعوا حسبة فیقبل موضوعاتہم و لکرامیة وبعض المبتدعة یجوزون الوضیع فی الترغیب والترہیب وهو خلاف اجماع المسلمین المصنفین وحکم السیوطی عن ابن الجوزی ان من وقع فی حدیثه الموضوع والکذب فالقلب منه ومن غلب علاجہ الفہم فنقلوا عن المحفظ او ضاعت کتبہ فحدث من حفظہ فغلط و منهم قوم ثقاة لکن اختلطت عقولہم فی ادخالہم غرارہم ومنہم من رومی الخطاء سہوا ثم یقنوا بالصواب ولم یرجعوا انقۃ ان یشہروا الی الغلط ومنہم زنادقة وضعوا قصصہ الی فساد الشریعة وایقناع الشک والتلاعب بالمدین وقد کان بعض الزنادقة یتغفل الشیخ

فید میں فی کتابہ مالیس من حدیثہ قال حماد بن زید وضعت الزناد  
 اربعۃ آلاف حدیث لما اخذ ابن ابی العوجاء لضرب عنقہ قال وضعت  
 فیکو اربعۃ آلاف حدیث احرم فیہا الحلال واحل فیہا الحرام ومنہم  
 من وضع بضرة لذهبی ورجع رجل من المبتدعة فجعل يقول انظر  
 عن تأخذون هذا الحديث فاننا كنا اذا هوینا امر اصیرنا حدیث  
 ومنہم من یصنعون حسیۃ ترغیبا وترہیبا ومضنون فعلیہم وان  
 الشریعة ناقصة تحتاج الی التمیم ومنہم من اجازوا وضع الاسانید  
 بکلام حسن ومنہم من قصد التقرب الی السلطان ومنہم  
 القصاص لانہم یریدون احادیث وترقق وتنقق وفي الصحاح یقل  
 مثله ثم ان الحفظ یثیق علیہم ویفق عدم الدالین ویحضرہم جہا  
 وما اکثر ما تعرض علی احادیث فی مجلس الوعظ وقد ذکرہا قصاص  
 الزمان امی وعاظہم فارادہا فی تحقیقہم علی انہی - منہ جلد  
 یعنی خلاصہ میں ہے کہ حدیث کا موضوع ہونا یا تو اقرار واضح سے معلوم ہوتا ہے (سجرات  
 اللہ کیا علامت ہے کہ جھوٹا خود اقرار کرے) یا قرینہ حال راوی سے یا رکاکت الفاظ رواۃ  
 سے (کیا راوی عمدہ الفاظ سے نہیں بیان کر سکتا) یا رکاکت معنی حدیث سے - اور سب سے  
 زیادہ ضرراون واصلین کا جو جو منسوب ہوتے ہیں طرف زہد کے جو محض غیر خواہی دین سے  
 حدیث بناتے ہیں اور اون کی حدیثیں اسوجہ سے قبول ہو جاتی ہیں کہ لوگ اوپر اعتماد  
 کرتے ہیں اور کرامیہ اور بعض اہل بدعت (نام نہیں لکھا) جائز جانتے ہیں حدیث بنا  
 ترغیب و ترہیب میں (کسی کام کی طرف رغبت دلایا خوف دلانا) حالانکہ یہ طریقہ خلاف  
 اجماع مسلمین ہے جو قابل شمار ہیں -

اور سیوطی نے ابن الجوزی سے نقل کیا ہے کہ جن لوگوں کی حدیث میں موضوع یا کذب  
 یا قلب شامل ہو وہ لوگ ہیں جن پر بد غالب تھا (یعنی حدیث وضعی بنا کر اسے زیادہ نامہد لو  
 تھے) جنہوں نے محض یا دہ حدیثیں بیان کیں - یا اون کی کتاب میں ضائع ہو گئیں اس سے



وصفی مدین بنائی ہیں۔

اب آئیے اصل بحث پر کہ جناب موسیٰ کاظم نے یہ حدود بتائے جس سے معلوم ہو کہ اصل مقصود امام کیا ہے آیا یہی فدک ہے یا کوئی دوسری بات ہے کیونکہ اصل روایت مناقب شہر ابن اثوب علیہ الرحمہ اس طرح پر ہے وفی کتاب اخبار الخلفاء ان ہرون الرشید کان یقول لموسیٰ بن جعفر خذ فدک حتی ارجع الیک فیابی حتی ارجع الیک فقال علیہ السلام لا اخذھا الا بجمہ ورجھا قال وما حد ورجھا قال ان حد دہا لم تر دہا قال بحق جدک الا فعلت قال اما الحد الاول فعدان فتغیر وجہ الرشیدہ وقال ایھا قال والحد الثانی سمرقند فارید وجہ والحد الثالث افریقہ فاسود وجہ وقال ہیہ قال والرابع سیف البحر مایلی البحر وارضینہ قال قال الرشید فلم یبق لنا شیء فتحول الی مجلسی قال موسیٰ قد علمتک اننی ان حد دہا لم تر دہا فخذک عزم علی قتله مک جلد ۵

اس روایت میں یہ حضرت کے فدک کو بدلنے کے لئے دعویٰ سے دست بردار ہوئے ہیں بلکہ فرمایا ہے کہ جب تک تو اسکو منع حدود نہ دیکھنا نہ لوگنا۔ حد کو ہر شخص جانتا ہے کہ اصل سے خارج ہوتا ہے مثلاً کسی زمین کی حد بندی کی جاتی ہے تو اسکی سمت مقرر کئے جاتے ہیں کہ فلاں سمت میں فلاں شہر ہے یا زمین ہے جو اس سے خارج ہوتی ہے تو نہ حضرت نے یہ فرمایا کہ ان سب کا نام فدک ہے نہ یہی فرمایا کہ یہ سب بہ جناب سید میں تھے۔ بلکہ فرماتے ہیں کہ فدک میں اسی وقت لوگنا جب اس کے حدود کو بھی دے جس سے معلوم ہو کہ فدک اوپر نہیں ہے۔ حدود اس کے دوسری چیز۔

فاموس میں ہے الحد الحامد بین الشیعین وملتہم شیعہ یعنی حدوں فاصل کہتے ہیں جو دوسرے کو ہمارے۔ اور ملتہم کہتے ہیں جہاں اسکی امت ہوں۔

اور مجمع بجا الزوارین ہے الحد و محارم اللہ و عقوباتہ التي قد ما بالذنوب  
فاصل الحد المنع والفصل بین الشیعین فكان حد و الشرع فصلت  
بین الحلال والحرام فمنها ما لا یقرب کالفواحش المحرمۃ مثل  
تواب بالیقین معلوم ہوا کہ حضرت نے اوس ملک کو جسکے یہ حدود فرمائے ہیں فذک  
نہیں کہا کہ یہ سب فذک ہے بلکہ آپ نے بھی ان ملکوں کو اوس سے خارج کہا مگر اوس کے  
حدود کا آپ مطالبہ کر رہے ہیں فذک کے ساتھ۔

اب رہی یہ بات کہ آپ نے ان ملکوں کو فذک کی حد کیوں قرار دی اور اس کا مطالبہ  
کیوں کیا پس پہلے اسکو سمجھنا چاہیے کہ فذک کا مطالبہ جناب سیدم ہی نے کیوں کیا تھا محض حکم  
خدا و رسول سے کہ یہ حق جناب سیدہ تھا خواہ بذریعہ وراثت ہو خواہ بذریعہ ہبہ۔ تو مطالبہ کا  
خلق اشفاق سے ہوا جو حکم خدا و رسول وارث کو یا مویوب کو پیدا ہوا۔

وہی حق یہاں جناب امام موسیٰ کاظم طلب فرماتے ہیں کہ اگر تو فذک کو اسوجہ سے دیتا  
ہے کہ ہم اس کے حقدار ہیں۔ تو حقیقت میں اس کے حدود بھی داخل ہیں کیونکہ جس حکم خدا و  
رسول سے ہم فذک کے مستحق ہیں اوسی حکم خدا و رسول سے ہم ان ممالک کے بھی مستحق  
ہیں جو ممالک اسلام کہلاتے ہیں اور جن پر ان خلفاء کا قبضہ ہے۔

کیونکہ ہارون شیعہ ظاہر کر رہا ہے کہ ہمارے آپ کے اختلاف اسی فذک کی وجہ سے ہے اسکو  
سے لیجئے قصے ہو جائے حضرت فرما رہے ہیں کہ یہ تیری ناہمی ہے کہ جو تو اس اختلاف  
کی وجہ صرف فذک کو کہہ رہا ہے حالانکہ ہمارے تیرے اختلاف اصل حقیقت اور خلافت  
میں ہے۔

اسی اصول پر حضرت فرما رہے ہیں کہ اگر دیتا ہے تو صرف فذک کیوں دیتا ہے اسکو  
حدود بھی دے تو معلوم ہو کچھ ایمان داری کا اثر کچھ نہیں ہو۔ نہ یہ کہ آپ فرماتے ہوں یہ سب  
فذک ہے۔

یہاں سب سے پہلے خیال اس طرف رجوع ہو گا کہ کیا وجہ ہوئی جناب سیدہ نے صرف فذک  
کا دعویٰ کیا جو نہیں ملا اور جناب امام موسیٰ کاظم کو فذک مل رہا ہے اور آپ اوس کے

حدود کو اس قدر بڑھا رہے ہیں کہ تمامی ممالک اسلامیہ پر دعویٰ کرتے ہیں۔  
 مگر جب آپ باخود ہا کے تعلقات و حالات پر تاریخی حیثیت سے غور کریں گے تو فرق معلوم  
 ہوگا کیونکہ فتح الباری میں ہے ہذا دیوید ما تقدم من انضالہ مطلب من  
 جمیع ما خلف و انما طلبت شیئاً مخصوصاً ص ۱۸۱ جلد ۲  
 یعنی جناب سیدؐ نے کل متروکہ رسول کا مطالبہ نہیں کیا تھا بلکہ اوس سے خاص چیز کا  
 مطالبہ کیا تھا۔

جس سے معلوم ہوا کہ مطالبہ کا تعلق منجملہ متروکات رسول اللہ ایک جزو خاص سے تھا  
 کہ حضرت نے اوس کو طلب کیا اور ابو بکر نے نہ مانا۔ تو اب مطالبہ جناب موسیٰ کاظم کا فردک  
 سے ترقی کرنا اور اوس کے حدود خارجہ کا مطالبہ ضرور کسی خاص وجہ سے تھا۔

کیونکہ ہارون رشید خاندان بنی عباس سے ہے جنہیں قبل اسلام اور بعد اسلام  
 ایسا اتحاد و اتفاق رہا کہ کل ایک خاندان گنا جاتا۔ اگرچہ حضرت عباس بظاہر قبل از  
 ہجرت رسول اللہ مشرف بہ اسلام نہیں ہوئے تھے۔ مگر وہ ہر طرح حضرت کے خیر خواہ تھے  
 کیونکہ رسول اللہؐ اور جناب امیرؓ اوتے برادر زادہ تھے جو سلوک عام طور پر چچا کا بھتیجے  
 کے ساتھ ہوتا تھا وہی باخود ہا برتاؤ تھا یہاں تک کہ بعد وفات رسول اللہؐ جب جناب  
 امیرؓ نے تجزیہ و تلفین کا سامان شروع کیا تو حضرت عباس نے کہا تم میرے بیعت لے لو  
 کہ کہنے کو ہو جائے عم رسول اللہؐ نے حضرت علیؓ کی بیعت کی ہے چنانچہ تاریخ کامل  
 میں ہے ص ۲۹۰ جلد ۲

وقال نصیب صل بالناس ثلاثة ايام واحمل هؤلاء الرهطيين  
 وقم على رؤسهم فان اجتمع خمسة و ابى واحدا فاشدخ واسه بالسيف  
 وان اتفق اربعة و ابى اثنان فاضرب رؤسهما وان رضى ثلاثة رجلا  
 فحكموا عبد الله بن عمر فان لم يرضوا حكم عبد الله بن عمر فكونوا مع  
 الذين فيهم عبد الرحمن بن عوف واقتلوا الباقيين ان رغبوا عما  
 اجتمع فيه الناس فخرجوا فقال على لقوم معه من بني هاشم ان اطعم

فیکم قومکم لیرتومروا ابداً وتلقاه عیہ العباس فقال عدلت عنا فقال  
وما علمک قال قرن بی عثمان قال وكونوا مع الکثر فان رضی رجلاً  
سرجلاً وسرجلاً رجلاً فكونوا مع الذین یرهم عبد الرحمن فسعداً لا یخاف  
ابن عمه وعبد الرحمن صهر عثمان لا یختلفون فیولیها احدهما الآخر  
فلو کان الاخران معی لم یقعانی فقال له العباس لمارفعلک فی  
شیء الا رجعت الی مستأخری الکره اشرت علیک عنه وفاته رسول  
الله صلی الله علیه وسلم ان تساله فیمن هذا الامر فابیت فاشرت  
علیک بعه وفاته ان تعجل الامر فابیت فاشرت علیک حیرتک  
عمر فی الشوری ان لاتا خل معهم فابیت احفظ عنی واحده کل ما  
عرض علیک القوم فقل لا الا ان یولوک واحذر هو لا الرهط فانهم  
لا یرحون یدفعوننا عن هذا الامر حتی یقوم به لنا غیرنا وایتر الله  
لا یناله الا بشر لا ینفع معه خیر فقال علی اما لئن بقی عثمان لا ذکرته  
ما اتی ولئن مات لیتدا وولونها بینهم ولئن فعلوا لتجدنی حیث یرکون  
ثم مثل -

حلفت برب الراقشات عشیة غدود خفا فابیت در المصیبا  
لیحتل رھط ابن بعر فارسا تخیموا بنو الشداخ وردا مصیبا  
والقت هراى ابا طلحة فکرة مکانه فقال ابو طلحة لن تراع ابالحسن -

خلاصہ یہ ہے کہ عمر نے اپنے مرنے کے بعد جو خلافت کا انتظام کیا تو صحابیہ سے  
کہا کہ تین روز تک تم اقامت جماعت کرنا اور ان لوگوں کو جنہیں نامزد و خلافت کیا ہے ایک  
مکان میں جمع کرنا اور ان کے سپر کپڑے پہنا کر پانچ کی راے ایک طرف ہو تو چھ کو قتل کرنا  
اور اگر چار ایک طرف ہوں تو دو کو مار ڈالنا۔ اور اگر تین آدمی ایک طرف ہوں تین ایک  
طرف تو ہمارے فرزند عبد اللہ کو حکم مقرر کرنا اگر اس کے فیصلہ پر بھی راضی نہ ہوں تو اس طرف  
میں خلیفہ ہوگا جس طرف عبد الرحمن بن عوف ہوں اور باقی لوگوں کو قتل کر ڈالنا اگر

مخالفت کریں۔ جب لوگ وہاں سے اٹھے تو حضرت علیؑ نے اپنے ساتھیوں سے کہی  
 اٹھ سے کہا کہ جب تک ہم قوم کی اطاعت کرتے رہیں گے کبھی ہمارے خلیفہ نہ ہوتے۔ اس سے  
 میں حضرت جہاس سے ملاقات ہوئی تو حضرت علیؑ نے اپنے چچا سے کہا کہ اسے بھی  
 جیسے گئی۔ پوچھا کیونکر کہا کہ ہمارے ساتھ عثمان کو بھی شریک کیا ہے اور اسکا بھی حکم  
 ہے کہ حد ہر غلبہ مائے ہوا و اسی طرف خلافت ہو اور اگر دو آدمی نے ایک ایک کو منتخب کیا  
 تو اس طرف بیٹھا چاہیے جہر عبد الرحمن بن عوف ہوں تو سعد بن ابی وقاص اسے  
 ابن عم کو نہ چھوڑینگے۔ اور عبد الرحمن صہ عثمان بن حنین اختلاف نہیں ہو سکتا لہذا  
 عثمان خلیفہ ہونگے یا عبد الرحمن بن عوف۔ اب اگر ہمارے ساتھ دو آدمی رہے ہیں  
 تو کوئی فائدہ نہیں۔

حضرت جہاس نے کہا جب ہم نے تمکو اٹھایا تو تم پیچھے بھر کے ہمارے پاس آئے تھے  
 وفات رسول اللہؐ کہنا تھا کہ حضرت سے دریافت کرو تھے انکار کیا یہ حصہ بالکل غلط ہے  
 مویخ نے مزید ایمان واری سے بڑھایا بعد وفات رسولؐ ہم نے کہا کہ جلد ہی سے لو تو  
 تھے انکار کیا۔ جب عمر نے تمہارا نام شوری میں لیا اس وقت بھی ہم نے کہا کہ تم ان میں نہ شامل  
 ہو۔ اس سے بھی انکار کیا۔ اب ایک ہی بات رہ گئی کہ جب تک وہ لوگ تمہاری خلافت  
 نہ قبول کریں تم لوں کی کوئی بات نہ مانو۔ اور اس قوم سے حد کر کے رہو کہ یہ لوگ ہمیشہ ہمسو  
 اسکو علم نہ کرتے مہینے یہاں تک کہ کوئی غیر اسکے ساتھ قائم ہو قسم بخدا نہ پاؤ۔ اس خلافت کو  
 کہ شریک کے ساتھ کوئی فائدہ نہ ہو گا حضرت علیؑ نے کہا اگر عمر زندہ رہے تو ہم اس ترکیب کو انھیں  
 ضرور دلا دینگے اور اگر وہ مر گئے تو ضرور یہ لوگ باخود ہا میں تقسیم کر لینگے اور ہمارے حال میں  
 ہائینگے جس سے وہ کراہت کریں گے۔

اسکے بعد جو حضرت نے مرکز دیکھا تو ابو طلحہ انصاری پیچھے پیچھے آ رہا جس سے حضرت کو کراہت  
 ہوئی کہ یہ کیوں ساتھ ہوا کیونکہ عمر صاحب نے اسی کو پیاس آدمی کے ساتھ مقرر کیا تھا اپنی حیثیت  
 کے انفاذ کیلئے جس پر ابو طلحہ نے کہا کچھ خوف نہ کرو اسے ابو الحسن جلد ۲  
 اس واقعہ سے آپ اچھی طرح سمجھ سکتے ہیں کہ اس خاندان میں باخود ہا کس قسم کا اتحاد

والتفاق في كتاب الامامة والياس من هو ص ٢٢

ثم خرج فاني المغيرة بن شعبه فقال اترى يا ابا بكر ان تلقوا العباس ففعلوا  
 له في هذا الامر نصيبا يكون له ولعقبه وتكون لكم النجاة على علي وبني  
 هاشم اذا كان العباس معكم قال فانطلق ابو بكر وعمر وابو عبيدة حتى  
 دخلوا على العباس رضي الله عنه فحمد الله ابو بكر واشتد عليه ثم قال ان  
 الله بعث محمدا صلى الله عليه وسلم نبيا وللمؤمنين وليا فمن الله نقا  
 بمقامه بين اظهروا حتى اختار له الله ما عنده فخلق على الناس امرهم  
 ليختاروا لانفسهم في مصلحتهم متفقين لا مختلفين فاختاروا في عليهم واليا  
 ولا مورد راعيا وما اخاف بحمد الله وهذا ولا حيرة ولا جبن وما توفيقي  
 الا بالله العلي العظيم عليه توكلت واليه ائيب ونال يبلغني عن طاعن  
 بطعن بخلاف ما اجتمعت عليه عامة المسلمين ويتخذونكم لحافا  
 فاحذروا ان تكونوا جهة المنيع فاما دخلتم فيها دخل فيه العامة او  
 دفعتموهما ما واليه وقد جئناك ونحن نريد ان نجعل لك في  
 هذا الامر نصيبا يكون لك ولعقبك من بعدك اذ كنت عم رسول  
 الله وان كان الناس قلة او امكانك ومكان اصحابك فبالوا  
 الامر عنكم على رسولكم بني عبد المطلب فان رسول الله منا ومنكم  
 ثم قال عمر اي والله واخرى انا لو نأتمكم حاجة منا اليكم ولكنا كرهنا  
 ان يكون الطعن منكم فيما اجتمع عليه العامة فيتفاقم الخطب بكم وبهم  
 فافترسوا لانفسكم ولعامتكم فتكلم العباس فحمد الله واشتد عليه  
 ثم قال ان الله بعث محمدا كما زعمت نبيا وللمؤمنين وليا فمن الله  
 بمقامه بين اظهروا حتى اختار له ما عنده فخلق على الناس امرهم  
 ليختاروا لانفسهم ومصيبين للحق لا ما يظنون عنه بزيغ الهوى فان كنت  
 برسول الله طلبت فحقنا اخذت وان كنت بالمؤمنين طلبت فحقن

منہم متقدمون فہم وان هذا الامر ما يجب لك بالمؤمنين فما وجب  
اذ كنا كارهين فاما ما بذلت لنا فان يكن حقاً لك فلاحاجة لنا فيه  
وان يكن حقاً للمؤمنين فليس لك ان تحكم عليهم وان كان حقنا لم  
نرض عنك فيه بعض دون بعض واما قولك ان رسول الله منا ومنكم  
فانه قد كان من شجرة نحن اعضانها وانتم جيرانها - ص ۱۱۱

یعنی ابوبکر و عمر وغیرہ بن شعبہ کے پاس آئے تو مغیرہ نے کہا اگر تمھاری رائے ہو ابوبکر کو جلیل  
حضرت عباس کے پاس اور اونکا کچھ حصہ مقرر کریں اور اون کی اولاد کیلئے بھی جس سے تمکو  
حضرت علی اور بنی ہاشم پر ایک طرح کی حجت حاصل ہو جبکہ عباس تمھارے ساتھ ہو جائیں۔  
ابوبکر عمر ابو عبیدہ یہ سب حضرت عباس کے پاس آئے اور ابوبکر نے بعد حمد و صلوة کہا کہ خدا نے  
محمد کو برسات مبعوث کیا جو اس کے بنی اور مؤمنین کے ولی تھے جب خدا نے اونکو وفات  
دی تو حضرت نے اس امر خلافت کو رعایا کی رائے پر چھوڑ دیا کہ اپنی مصلحت کے موافق جسکو چاہیں  
اختیار کریں جس میں وہ متفق ہوں اور مختلف نہوں۔ تو اون لوگوں نے ہلکو والی بنایا اور  
اپنے امور کا راعی اور ہلکو بھرا اللہ نہ کسی طرح کے وہن کا خوف ہے نہ ہجرت کا نہ جبن کا۔ خدا  
کی توفیق پر اعتماد ہے اور ہلکو برابر اس قسم کی خبریں پہنچتی ہیں کہ جو لوگ عامہ مسلمین کے  
انتخاب کے خلاف ہیں وہ اس امر پر طعن کرتے ہیں اور تمکو کون کو اپنا پشت و پناہ بناتے ہیں  
لہذا یا تو آپ بھی اوس میں داخل ہو جائے حسین سب داخل ہوئے ہیں (ہماری خلافت قبول  
کر لیجئے) یا اون لوگوں کو اپنے پاس سے نکال دیجئے اور ہلکوگ اپنے لئے آئے ہیں کہ اس خلافت  
میں کچھ حصہ آپکا مقرر کریں جو آپ کے بعد آپکی اولاد کے بھی کام آئے کیونکہ آپ عہد رسول ہیں  
اگرچہ لوگوں نے باوصفیکہ آپکی قدرو منزلت کو دیکھا ہے مگر اس پر بھی سب خلافت کو آپ لوگوں سے  
علحدہ کر دیا۔ اپنی جگہ پر رہو اسے فرزند ان عبد للطلب کیونکہ رسول اللہ جسے بھی ہیں اور  
تسے بھی۔

پھر عمر نے کہا ہاں قسم خدا کی ہم اس غرض سے نہیں آئے ہیں کہ تمکو کوئی حاجت ہو تمھاری  
طرف مگر تمکو یہ بات بری معلوم ہوئی ہو کہ تمکو کون کی طرف سے طعن ہو اوس بات پر جیسر

عامہ کا اجماع ہوا ہے۔ جس سے ممکن ہو کہ خلل عظیم ہو تمھارے لئے اور انکے لئے لہذا انظر و  
اوس میں جو تمھارے لئے اور عامہ کیلئے مفید ہو۔

حضرت عباس نے بعد حمد خدا کے کہا کہ بیشک خدا نے محمد کو نبی بنایا اور مومنین کیلئے  
دلی اور وہ اس امر کو پہنچی چھوڑ گئے تاکہ اختیار کریں اپنی نفس کیلئے اس حالت میں کہ وہ حق  
پانے والے ہوں۔ نہ کہ اپنی خواہش اور تجروی سے اوس سے عدول کر نیوالے ہوں پس  
اگر تو نے اس خلافت کو رسول اللہ کے ذریعہ سے طلب کیا ہے تو ہمارا حق تو نے لیا اور اگر  
بذریعہ مومنین طلب کیا۔ تو ہم اونھیں مومنین سے ہیں اور مقدم ہیں اون میں اور اگر بوجہ مومنین  
نہ خلافت واجب ہوئی تو جب ہم اوس سے کراہت کرتے ہیں پھر تیرا واجب کیونکر ہوئی۔ یہی وہ  
بخشش تم ہم کو دیتے ہو۔ تو اگر اپنے حق سے دیتے ہو تو ہم کو اسکی حاجت نہیں اور اگر وہ  
حق مومنین ہے تو تجھے جائز نہیں کہ اون پر تحکم کرے اور تمھارا حق ہم کو دیتے ہو تو ہم ہرگز اس پر راضی نہیں  
ہیں کہ بعض حق کو لین اور بعض کو چھوڑ دیں۔

یہاں جو تھے کہا کہ رسول اللہ ہم سے اور تم سے دونوں سے ہیں۔ تو رسول اللہ اوس خست  
سے ہیں جسکی ہم ڈالیاں ہیں۔ اور تم اوسکے آس پاس والی زمین،  
اس عبارت سے ہر شخص سمجھ سکتا ہے کہ خاندان حضرت عباس کو کس طرح کی خصوصیت  
جناب امیر سے تھی کہ ابتداء سے ایک ہی خاندان محسوب ہوتا کہ ہر چند ابو بکر عمر نے چاہا کچھ طمع مال و کبر  
حضرت عباس کو جناب امیر سے علیحدہ کریں مگر اونھوں نے قبول نہ کیا بلکہ ایسی ہرجستہ تقریر کی کہ  
عمر ابو بکر و دونوں بہوت رہے۔ پھر کیونکر جناب امام موسیٰ کاظم علیہ السلام دونوں شیعہ سے حقیقت حال  
کو ظاہر کرتے کہ تو صرف فک دیکر کیا اپنی مخلصی چاہتا ہے۔

اس تحریر سے جہاں روابط خاندانی جناب امیر اور حضرت عباس میں ظاہر ہوئی۔ وہاں شیخین  
کی چال اور تفرقہ پر دانی بھی ظاہر ہوئی کہ کس طرح چاہا حضرت عباس کو کچھ حقوق دیکر طرداری  
جناب امیر سے علیحدہ کریں جو آجکل کے روزمرہ کے واقعات میں مشاہدہ ہوتا رہا ہے کہ دول یورپ  
کس طرح سلطنت ترکی کا حصہ بخرہ کر رہی ہیں اور اوسکے اجزاء و ارکان کو کس طرح علیحدہ کرتے ہیں  
جس سے اہل عقل سمجھ سکتے ہیں کہ دول یورپ کسی نئے امر کے موجد نہیں ہیں بلکہ وہی سنت

قدیم ہے جو عبد شمس سے جاری ہوا کہ حقدار کو حیطہ ہو سکے محروم کرین اور تفرقہ ڈالین۔

مولوی صاحب کو ابتدائی حالات خلافت بنی عباس بھی معلوم ہو گئے کہ یہ خلافت صرف بنی عباس کی تہا کو شش سے نہیں قائم ہوئی۔ بلکہ خاندان جناب امیر اور بنی عباس کی متفقہ کوشش کا نتیجہ تھا جس میں بنی عباس نے فرزندان جناب امام حسنؑ کی بیعت کی تھی اور اوس کی بدولت یہ خلافت حاصل ہوئی۔ مگر بعد حصول خلافت اولن سب کو محروم بلکہ قتل کیا دیکھئے تاریخ کامل میں ہے صفحہ ۲۵ جلد ۵

وعثمان بن محمد بن خالد بن الزبير هو مباح بعد قتل محمد فائق البصوة خالدة منها واثق به المنصور فقال له هيه يا عثمان انت الخايم على محمد قال بابعثه انا وانت بمكة فوفيت ببيعتي وعذرت ببيعتك۔

یعنی ۲۵ھ میں جو منصور دوانیقی اور حضرت محمد بن عبداللہ بن حسن بن امام حسنؑ میں جنگ ہوئی۔ اور حضرت محمد بن قاسم شہید کئے گئے تو حضرت محمد کے ہمراہیوں سے عثمان بن محمد بن خالد بن زبیر بھی تھے۔ یعنی زبیر کے پوتے۔ وہ شہادت محمد کے بعد بصرو چلے گئے وہاں سے گرفتار ہو کر منصور دوانیقی کے پاس لائے گئے تو منصور نے پوچھا کیا تھے بھی محمد کے ساتھ ہمہ خروج کیا تھا۔ تو عثمان مذکور نے جواب دیا ہم نے اور تم نے دونوں نے بیکام نہ۔ محمد کی بیعت کی تھی۔ ہم اپنی بیعت پر قائم رہے اور تم نے بیعت کو توڑ دیا۔

جس سے معلوم ہوا کہ جو مشورہ ۱۵ھ میں ابتدا تحصیل خلافت کیلئے ہوا تھا اوس میں پہلی بیعت انھیں کی ہوئی تھی یعنی محمد بن عبداللہ بن حسن بن امام حسنؑ کی۔ مگر جب خلافت کا وقت آیا ۲۵ھ میں تو محمد بن عبداللہ نہ ملے۔ ابو حمید نے۔ ابو السفاح اول خلیفہ عباسی کی بیعت کی اور سلسلہ خلافت بنی عباس قائم ہوا۔

غرض جناب امام موسیٰ کاظمؑ کا مطالبہ برپیدا اوس دعویٰ کے تھا جو تمامی ائمہ اطہار کو ہمیشہ سے رہا کہ خلافت ہمارا حق ہے اور جس نے ہم سے لیا بظلم و غضب خواہ ابوبکر یوں یا عمر یا بنی عباس کیونکہ تمامی بنی عباس کو ہمیشہ سے اسکا اقرار تھا کہ یہ خلافت حق جناب امیر و اہلبیت طاہرین ہے چنانچہ جس روز پہلے پہل بیعت ابو السفاح ہوئی ہے اور خطبہ خلافت پڑھا گیا ہے اوس روز

بھی اسکا اقرار کیا گیا۔ چنانچہ تاریخ کامل میں ہے۔

وقام عنہ داؤد علی مراقی المنبر فقال الحمد لله شکواہ الاوانہ ماصعد  
منبرکم هذا خلیفۃ بعد رسول اللہ الامیر المومنین علی بن ابیطالب  
وامیر المومنین عبد اللہ بن محمد و اشار بیدہ الی ابی السفاح وقال  
فی آخر کلامہ ایہما الناس انہ واللہ ما کانت بینکم و بین رسول اللہ خلیفۃ  
الا علی بن ابیطالب وامیر المومنین الذی خلقی ثورکلامہ ۱۵۵ جلد  
یعنی جب ابو السفاح خطبہ پڑھ چکے تو اورنگیہ چچاؤ اور منبر پر گئے اور بعد حمد و نعت کے ایک  
طولانی خطبہ پڑھا جس کے آخر میں کہا کہ جان رکھو اس منبر پر وہی خلیفہ نے قدم رکھا ہے ایک  
امیر المومنین علی بن ابیطالب دوسرے ہی عبد اللہ بن محمد ابو السفاح۔ پھر احکام میں  
کہا کہ قسم خدا کی رسول اللہ اور تم لوگوں کے درمیان میں دوسرا کوئی خلیفہ نہیں ہوا بجز  
امیر المومنین علی بن ابیطالب اور اس خلیفہ کے جو ہمارے پیچھے ہوا

جس سے معام ہوا کہ ابھی تک عقیدہ بنی عباس ہی تھا کہ بجز جناب امیر اور کوئی خلیفہ بحق  
نہیں ہوا تو پھر کیونکر ممکن تھا کہ جناب امام موسی کاظمؑ ظہار حق میں سکوت فرماتے بلکہ ضرور  
تھا کہ اہل دعوی کو ظاہر کریں کہ ہم کو صرف ملک کا مظاہر نہیں ہے بلکہ ہم کو تو خلافت کا  
دعوی ہے۔

آپ نے شاید تاریخ اختلفا سیوطی میں دیکھا ہو گا بذیل ذکر منصور دوانیقی دھواول من  
اوقع الفرقۃ بین ولد العباس و ولد علی و کان قبل ذلک امرہم  
واحد ۱۵۳

کہ منصور دوانیقی پہلا شخص ہے جس نے تفرقہ ڈالا اولاد جناب امیر اور حضرت عباس میں  
ورنہ پہلے ان لوگوں کا امر ایک تھا۔

پھر جب قدیم الایام سے اولاد جناب امیر اور حضرت عباس میں ایسا اتحاد تھا کہ دونوں کے  
امور ایک تھے تو کیا ممکن تھا کہ ہارون رشید اہل دعوی سے بے خبر ہو اور حضرت او کو ظاہر نہ  
کریں دیکھئے اسی تاریخ اختلفا میں ہے۔

واخرج الصولی عن اسحاق الهاشمی قال کنا عند الرشید فقال بلغنی ان العامة یظنون فی بغض علی بن ابیطالب ووالله ما احب احدا حبی له ولكن هؤلاء اشد الناس بغضا لنا وطمعنا علينا وسعیا فی فساد ملکنا بعد اخذنا بشاؤهم ومساهمتنا ایاهم وحاوینا حتی اتهم لامیل الی بنی امیه منهم الیہنا فاما ولدک لصلیہ فمؤسرة الی اهل والسا بقون الی الفضل ولقد حدثنی ابی الیہدی عن ابیہ المنصور عن محمد بن علی عن ابیہ عن ابن عباس انه سمع النبی یقول فی الحسن والحسین من اجمیما فقد اجمینا ومن ابغضیما فقد ابغضنی وسمعه یقول فاطمہ سیدة نساء العالمین غیر مریم بنت عمران واسیہ بنت مزاحم ص ۱۹۹ مطبوعہ لاہور

یعنی اسحق ہاشمی راوی ہے کہ ہارون رشید نے کہا ہم کو خبر ہو چکی ہے کہ عوام یہ خیال کرتے ہیں کہ ہم دشمن علی بن ابیطالب ہیں حالانکہ قسم بخدا ہم سے بڑھ کر کوئی اونکا دوست رکھنے والا نہیں ہے مگر یہ لوگ سب سے زیادہ ہمارے دشمن ہیں اور ہم پر طعن کرتے ہیں اور فساد ملک میں کوشاں ہیں۔ حالانکہ ہم نے اونکا انتقام لیا دشمنوں سے اور ہر طرح اون سے سلوک کیا۔ مگر یہ لوگ بنی امیہ کی طرف زیادہ مائل ہیں بہ نسبت اسکے کہ ہماری طرف مائل ہوں۔ ہے وہ لوگ جو اولاد جناب امیر کی صلیبی تھے تو وہ ہر طرح سادات اہل سے تھے اور بافقہ و فضل کی طرف۔ ہم سے ہمارے سبب ہمدی نے حدیث بیان کیا کہ ابن عباس نے سنا حضرت کو فرماتے ہوئے حسن و حسین کے باریعین کہ جو ان سے محبت رکھتا ہے اسے اس سے ہم سے محبت کی اور جس نے ان سے عداوت کیا اسے ہم سے عداوت کی اور جناب سیدہ کے باریعین فرمایا کہ فاطمہ سیدہ نساء العالمین ہیں یہ استثنائے مریم بنت عمران واسیہ بنت مزاحم۔

غرض چونکہ خاندان بنی عباس ابتدا سے انتہا تک مدعی محبت و ولا کے اہلیت میں تھے اور باوصف قتل و غارت وہ حقیقت اہلیت اطہار کے مقرر تھے لہذا جناب امام موسی کاظم

نے اوسکو متنبہ کیا کہ تو جانتا ہے ہماری حقیقت کا قائل ہے پھر کیوں صرف فذک ویتاہی  
اور اوسکے ان حدود کو بھی نہیں دیتا کیونکہ فذک پر ہماری حقیقت بھی بقول خدا و رسول  
ہے پھر اوسی قول خدا و رسول سے ہمارے کل حقون کو کیوں نہیں جوا کرتا۔  
معاملہ فذک کچھ تازہ امر نہ تھا۔ بلکہ ابتداء سے قبضہ و دخل سے اسکے حالات سبکو معلوم تھے۔  
کیونکہ یہ وہی فذک تھا جس پر رسول اللہ قابض ہوئے اور جناب سیدہ کو بہہ کیا۔  
یہ وہی فذک ہے جس سے ابو بکر و عمر نے جناب سیدہ کو محروم کیا اور ہمیشہ وہ معصومہ اسکے ظلم  
و ستم کی شاکی رہیں۔

یہ وہی فذک ہے جسے عثمان نے اپنے داماد مروان کو جاگیر میں دیا اور عمر بن عبدالعزیز نے اوسکو  
واپس کیا ملاحظہ ہو تاریخ الخلفاء ص ۱۸۷

پھر کیونکر ممکن تھا کہ حضرت اوسکے نسبت یہ دعویٰ کرتے اور ہارون ساکت رہتا بخیر اسکے کہ  
وہ حضرت کے اصلی مطلب کو سمجھا تھا کہ حضرت اس حیثیت سے فرماتے ہیں۔  
قولہ اس روایت کو لکھ کر پھر ملائقہ مجلسی لکھتے ہیں کہ ابن اسباط کی روایت میں پہلی حد  
اوسکی عریش مصر اور دوسری دومہ الجندل اور تیسری احد اور چوتھی سمندریان کی تھی  
اسپر ہارون رشید نے کہا کہ یہ سب دینا ہے اسپر یہودیوں کے قبضے میں ابوالہ کے  
مرنے کے بعد تھی۔ پس اوسکو خدا و رسول نے اپنے لئے فئے بنیہ جنگ و جدل کے  
کر لیا۔ اور خدا نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو حکم دیا کہ یہ حضرت فاطمہ کو  
دیدو۔

اقول۔ ہاں یہ دوسری روایت ہے اور اگر بطریق صحیح یہ حدیث ثابت ہو تو  
اس میں کسی کو غدر نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ عام قاعدہ ہے جو کسی سلطنت پر قبضہ کرتا ہے  
تو ہمیشہ اوسکے اون حدود کا مطالبہ رہتا ہے جو کسی وقت میں اوسکے حدود  
میں داخل تھا پس اگر قبضہ یہودیوں میں یہ مقامات تھے تو ضرور اوسکا دعویٰ ہوگا۔ اور  
چونکہ وہ مقامات اہل اسلام کے قبضہ میں آچکے تھے لہذا اوسکا دعویٰ صحیح ہے۔  
مکراصل وہی ہے جو پہلے مرقوم ہوا کہ حضرت کا دعویٰ اس حیثیت سے تھا کہ وہ

سنہ ۱۱۹ھ

چاہتا تھا آپ کے حقوق کو لو اکبرین یہ اس حیثیت سے کہ یہ سب مذکب ہے۔  
**قال**۔ ملا باقر مجلسی فرماتے ہیں کہ یہ دو نوحد بنڈیان جو بیان کی گئیں اور اسکے  
 خلاف ہیں جو حضرت نولہون نے بیان کیں ہیں اور پھر اس کا جواب ملا صاحب  
 یہ دیتے ہیں کہ شاید مراد امام کی یہ ہے کہ یہ سب مذکب کے حکم میں داخل ہیں اور  
 گویا دعویٰ اول سب پر تھا۔ اور مذکب کا نام صرف مثلاً اور تغلیباً تھا۔ (صفحہ ۱۰۱)

بہار الانوار کتاب الفتن مطبوعہ ایران

و روایت متعلق حدود مذکب کے جو پھر اس شیعہ بیان کرتے ہیں اسے ہٹنے  
 اسکے یہاں بیان کیا کہ گویا وہ مذکب اور خلافت کو مرادف سمجھتے ہیں یعنی جہانگیر  
 مسلمانوں کا قبضہ تھا وہ مذکب کے حکم میں داخل تھا۔ اور حضرت فاطمہؑ اور سہی کا  
 مطالبہ فرماتی تھیں۔ مگر مذکب جیسا کہ ہم اپنی روایتوں سے اوپر بیان کر چکے ایک موضع  
 ہے اور اس کے حدود جس طرح سب کا دل کے معین اور معلوم ہوتے ہیں سب  
 جانتے تھے یہ غیر خدا صلعم نے اس کا انتظام اور بخین لوگوں کے سپرد کر دیا تھا جسے  
 صلحا لپٹا لیا تھا۔ اور یہ قرار پایا تھا کہ جو کچھ پیدا ہوا اس میں سے نصف وہ لوگ لے لیا  
 کریں اور نصف آنحضرت صلعم کو دیا کریں۔ چنانچہ مطابق اسکے ہر سال پیغمبر خدا صلعم  
 کی طرف سے کچھ لوگ جاتے اور تحفہ کہہ کے آنحضرت کا حصہ نصف لے آتے اور جو  
 غلہ ہاں سے آتا اسے حضرت اپنے اہل و عیال کیلئے رکھ کر باقی مسلمانوں کو تقسیم  
 کر دیتے۔

اقول افسوس کہ آپ خود علامہ مجلسی علیہ الرحمہ کا قول نقل کرتے ہیں کہ وہ اسکو  
 خلاف تفسیر اہل سنت فرماتے ہیں پھر علامہ سچا نہیں تو کیا ہے جو آپ فرماتے ہیں کہ  
 وہ مذکب اور خلافت کو مرادف سمجھتے ہیں کیونکہ یہ واقعہ جناب امام موسیٰ کاظمؑ کا ہے  
 جو فرماتے ہیں کہ جب تک مذکب کو مع حدود نہ لگانا لوگنا۔ اور مطالبہ مذکب تو قدیم الایام  
 سے ہے کہ یہ مقامات فتح بھی نہ ہوئے تھے پھر دونوں کو مرادف سمجھنا کیسی  
 دانشمندی ہے۔

جناب امام خلافت اور فدک کو مرادف سمجھتے ہیں نہ ملا صاحب کہہ کر بھی صاف صاحب کہتے ہیں گویا اون سب کا دعویٰ تھا تو بیشک دعویٰ سب کا تھا علیحدہ علیحدہ نہ بحیثیت مرادف۔

افسوس ہے کہ آپ نے اس پر نہیں غور کیا کہ یہ مطالبہ جناب امام موسیٰ کاظم کا ہے جسکی وجہ ہم بتا رہے ہیں کہ چونکہ طحطاے بنی عباس مدعی اتحاد و اتفاق تھے اور حقیقت اللہ اطہار کے قائل تھے اسلئے حضرت نے فرمایا لگے دیتا ہے تو مع حدود دے مگر حضرت نے یہ نہیں فرمایا کہ جناب سید کا مطالبہ بھی ایسی حیثیت سے تھا کیونکہ وہ مہومہ تو صرف فدک کی طالب نہیں نہ اوسکے حدود کی نہ کل اون تر و کالت کی جو رسول اللہ چھوڑ گئے تھے پھر آپ غلط سمجھ کر کہے کیوں حق مستحبہ کہہ رہے ہیں۔

انسان کو چاہیے کہ ہمیشہ حق کا پابند رہے کہ اوس سے دیکھ نہ کرے نہ یہ کہ اپنی غرض کیلئے بات کو مستحب اور مخلوط کرے۔ مطالبہ جناب سید کو علیحدہ کہیے جو بنیاد و تقیم اور میراث ہے کہ حضرت اوسکی کا مطالبہ فرماتی تھیں جو آنحضرت نے آپ کو دیا تھا یا بحیثیت میراث پہنچا تھا۔ اور جناب امام موسیٰ کاظم کا مطالبہ بحیثیت اوس انظار خصوصیت کے ہے جسکا انظار اور وارثہ کرنا تھا کہ ہم آپ کے حقوق آپ کو دیدینگے۔

اب جو کچھ آپ نے فدک کی محاصل اور انتظام کی نسبت لکھا ہے تو اوسکی حقیقت آئندہ معلوم ہوگی کہ کیونکر فدک قبضہ میں آیا اور اسکا کیا انتظام تھا۔

قال مگر حضرات شیعہ فرماتے ہیں کہ اوسکی آمدنی ہر سال چوبیس ہزار دینار تھی جیسا کہ بلا باقر مجاہد حیات القلوب میں لکھتے ہیں کہ آنحضرت صلعم نے اہل فدک کے ساتھ تعہد کر لیا تھا کہ وہ ہر سال چوبیس ہزار دینار دیا کریں کہ اس زمانے کے حساب سے تقریباً تین ہزار چھ سو تومان (سکہ ایرانی) ہوتے ہیں اور شیعہ المطاعن کہتے ہیں کہ بحساب ہندوستان کے ایک لاکھ بیس ہزار روپیہ دینا ہوتا ہے۔ اور صاحب تشیید المطاعن نے لکھا ہے کہ ابو داؤد اپنی سنن میں لکھتے ہیں کہ عمر بن عبد العزیز جب خلیفہ ہوئے تو اوس وقت فدک کی آمدنی چالیس ہزار دینار تھی۔

اقول تو روایات اہلسنت اور روایات شیعہ میں یہی فرق ہے کہ اہلسنت کچھ مقدار  
میں اصل فدا نہیں مقرر کرتے بلکہ وہ کہتے ہیں کہ نصف پیداوار حضرت کو اہل فدا کیا  
کہتے تھے اور روایات شیعہ میں اسکی تحدید موجود ہے کہ چوبیس ہزار دینار سالانہ دیا کریں  
جو بحساب ہندوستان ایک لاکھ بیس ہزار روپیہ ہوتا ہے۔

مگر یہ معلوم آپ کو اس پر اعتراض کیا ہے کیونکہ روایات اہلسنت سے اگر عہد رسول اللہ  
میں اسکی مقدار معین نہیں معلوم ہوتی تو عمر بن العزیز میں اس مقدار کی تعداد تو خود  
سنن ابوداؤد سے معلوم ہوگئی کیونکہ سنن ابوداؤد میں ہے منہ جلد مطبوعہ مطبع نو لکھنؤ  
حدیث عبد اللہ بن الجراح ناجری عن المغیرہ قال جمع عمر بن عبد العزیز  
بنی مروان حین استخلف فقال ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وسلم کانت له فداک فكان یفقد مہما ویعود منها علی صغیر بنی  
ہاشم ویزوج فیہا ایہم وان فاطمہ سالتہ ان یجعلہا لہا فابی  
عکانت کذا لک فی حیوۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حتی مضی  
لسبیلہ فلما ان ولی ابوبکر عمل فیہا بما عمل النبی صلی اللہ علیہ  
وسلم فی حیوۃ حتی مضی لسبیلہ فلما ان ولی عمر عمل فیہا بمثل  
ما عمل حتی مضی لسبیلہ ثم قطعہا مروان ثم صارت عمر بن عبد العزیز  
ثم قال یعنی عمر بن عبد العزیز قرأت امرأ من عہد رسول اللہ صلی  
اللہ علیہ وسلم فاطمہ علیہا السلام لیس لی بحق وافی اشہدکم  
ان فی قدر احدہا علی ما کانت یعنی علی عہد رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم قال ابوداؤد ولی عمر بن عبد العزیز الخرافۃ وغلتہ  
لایعون الف دینار وتوفی وغلتہ اربع مائۃ دینار۔

یعنی عبد اللہ بن الجراح روایت کرتے ہیں کہ جب عمر بن عبد العزیز خلیفہ ہوا تو اونکو  
نے اولاد مروان کو جمع کیا اور کہا کہ فداک خاصہ رسول اللہ تھا جس سے صرف اے  
بنی ہاشم پر اس سے اتفاق کرتے اور عورتوں کی تزیین کرتے جناب سیدہ نے

اوسکی خواہش کی تھی کہ آنحضرت آپ کو دیدین مگر حضرت نے انکار کیا عہد رسول اللہ  
تک یہی اسکی حالت رہی۔ جب ابو بکر خلیفہ ہوئے تو وہ بھی اسی طرح عمل کرتے رہے  
پھر عمر بھی اسی طرح کارروائی کرتے۔ اسکے بعد مروان نے اوسکو اپنی جاگیر میں لیلیا  
اوسکے بعد وہ عمر بن عبد العزیز کے حصہ میں آیا۔ عمر بن عبد العزیز نے اسکے بعد کہا کہ میری  
راے میں یہ آتا ہے کہ جس امر سے رسول اللہ نے جناب سیدہ کو منع کیا اوسکے نسبت  
ہم کو کوئی حق نہیں ہے لہذا ہم اوسی حالت پر رد کرنا چاہتے ہیں جس حالت پر عہد  
رسول میں تھا۔

ابوداؤد (مؤلف کتاب) کہتے ہیں کہ عمر بن عبد العزیز خلیفہ ہوئے تو اوسکی  
آمدنی چالیس ہزار دینار تھی۔ اور اونکی وفات کے وقت چار سو دینار تھی۔  
مولوی صاحب کو اس پر تعجب آتا تھا کہ ملا مجلسی علیہ الرحمہ نے اوسکی آمدنی ۲۰ ہزار دینار  
آمدنی لکھی تھی مگر ابوداؤد کی روایت تو اوسکی مقدار چالیس ہزار دینار بتاتی ہے۔ تو کیا  
اوپر بھی آپ تسخیر کر سکے۔ حالانکہ سنن ابوداؤد آپکی صحیح سند میں داخل ہے۔  
یہ روایت اگرچہ دیگر روایات کے بعض مضامین کے خلاف ہے مگر ہم کو اس سے مطلب  
نہیں ہے بلکہ صرف یہ دکھانا ہے کہ خود روایات اہلسنت سے بھی آمدنی فلان کا ہالیں  
ہزار دینار معلوم ہوا۔

اس روایت سے یہ بھی معلوم ہوا کہ علامہ مجلسی رحمہ اللہ نے جو ۲۰ ہزار دینار کی آمدنی لکھی ہے  
وہ بھی صحیح ہے کیونکہ عام قاعدہ ہے غلہ کا بیج بھی کیساں نہیں رہتا بلکہ ہمیشہ گھٹتا رہتا  
ہے چنانچہ خود اسی روایت ابوداؤد میں اسکی تصحیح موجود ہے کہ ابتداء خلافت عمر بن  
عبد العزیز میں اوسکی مقدار چالیس ہزار دینار تھی۔ اور بوقت وفات اوسکی مقدار چار سو  
دینار ہو گئی تھی حالانکہ زمانہ خلافت عمر بن عبد العزیز دو برس بلخ مہینہ رہا ہے جس کے  
تاریخ خمسین میں ہے ص ۳۵۵ جلد ۲

پس جب صرف ڈھائی سال میں تغیر ہو گیا کہ جس مقام کی آمدنی چالیس ہزار دینار تھی وہ  
چار سو دینار ہو گئی تو اس پر تعجب ہو سکتا ہے کہ حضرت کے زمانہ میں جو بیس ہزار دینار تھی۔

اسی سے ان روایات اہلسنت کی بھی تطبیق ہو سکتی ہے کہ حضرت نے اسکا انتظام یوں کیا تھا کہ نصف حاصل دیا کریں کیونکہ ممکن ہے پہلے یہ انتظام ہو یا بعد اس کے نقدی ہو گیا ہو یا جو خریدا اس کا آٹا تھا اور اسکی قیمت چوبیس ہزار دینار ہوتی ہو۔

زیادہ تر تعجب تو یہ ہے کہ مولوی صاحب نے کتاب مستطاب تشیید المطاعن کا حوالہ دیا کہ اوہمیں سنن ابوداؤد سے یہ روایت منقول ہے مگر اسکا کوئی جواب نہیں دیا کہ آخر یہ حوالہ غلط ہے یا کیا۔

حالانکہ اوں کا فرض تھا کہ اسکی حقیقت ظاہر کرتے کہ سنن ابوداؤد کی یہ عبارت غلط ہے یا صحیح جس سے بہت کچھ اصل امر پر روشنی پڑتی۔ کیونکہ آپ نے مذک کی تحقیقات میں لکھا تھا کہ وہ ایک گاؤں تھا جسکی تحقیقات ہم کر کے ہیں کہ قاموس بین قریہ بمعنی مصر جامع ہے جس سے معلوم ہوا کہ وہ محض گاؤں نہ تھا بلکہ ایک اچھا آباد شہر تھا جس میں ایک زمانہ میں بادشاہ بھی رہتا تھا۔ اسکی تصدیق بھی اس سے ہو گئی کہ جس مقام کی آمدنی چالیس ہزار دینار ہو وہ صرف ایک گاؤں نہیں ہو سکتا۔

## رسالہ فدک پشوری

اب ہم یہاں تھوڑی دیر کیلئے ایک مشہور رسالہ فدک کی بھی سیر کرتے ہیں جسے مرزا غلام قادیانی کے پیروں نے بڑے زور شور سے پشاور سے شائع کیا ہے۔ وہ لکھتا ہے ص ۱۔  
”بحث فدک“ سب سے پہلے خارجی دلائل سے اسے بحث کرتا ہوں پھر دلائل قرآن مجید اور اسکے معانی اور اسکی اصطلاحات وغیرہ متعلقات پر تقریر کرونگا۔ اور ان آیتوں پر بحث کرونگا جن پر علماء شیعہ اور اہل سنت میں بڑی بڑی بے سیط بحثیں ہو چکی ہیں۔

(۱) مطابق روایات شیعہ آمدنی فدک چوبیس ہزار دینار سالانہ تھی اور کچھ حیات القلوب مجلسی دینا یا پھر وپسہ کا ہوتا ہے۔ اس حساب سے آمدنی فدک مطابق سکہ مروجہ انگریزی ایک لاکھ بیس ہزار نوپیس کی جالدا ہوتی ہے۔ پھر اسقدر مال کو کثیر روپیہ دے اپنی بی بی کو دیدی۔ یا بہر فرانی۔ یہ اسراف نہیں ہے اور قرآن مجید میں جہاں اس آیت کا ذکر ہے جس آیت سے شیعہ یہہ فدک پر

استدلال کرتے ہیں۔ واث ذالقرنی حقہ والمسلکین وابن السبیل۔ اُس میں یہ آیت کے  
 بعد ہی واقعہ ہے ولا بتذر بتدیرا ان المبدئین کا نواخوان الشیاطین (پ ۱۵۱ ص ۲۰)  
 اب بتلاؤ اپنی بیٹی کو اسقدر جائز دینا اسراف میں داخل ہے یا نہ۔  
**اقول** افسوس اسپر خیال ہوا کہ جس خدا نے دنیا کی اسقدر نعمت کی اوس خدا نے رسول  
 کو اسقدر کیوں دیا کہ خدا کا اوسکا مسا تو ان حصہ ہے کیونکہ تحقیق سابق سے معلوم ہو چکا ہے کہ  
 متروکات رسول میں ایسے سات مقامات تھے جن میں سے ایک فدک بھی تھا پس جس طرح خدا نے  
 بارصفت نعمت دنیا اسقدر اپنے رسول کو دیا اویسی طرح رسول نے اوس عطیہ خداوندی کا ایک  
 حصہ اپنی پارہ جگر کو بھی عطا کیا۔

۲۱، اگر اسکا نام اسراف ہے تو اول ملزم اوسکا خداوند عالم فرار پاتا ہے جسے اسقدر نعمت دینا کے  
 ساتھ اسقدر اپنے رسول کو دیا حالانکہ خدا جانتا تھا کہ بقول کفار و منافقین نہ رسول کے کوئی اولاد  
 ہے نہ وہ اولاد صاحب احتیاج ہے۔ نہ اوس اولاد کو کوئی حصہ اس سے ملنے والا ہے کیونکہ  
 رسول حدیث معاشی الانبیاء کا نزول و کائنات سے اوسکو محروم کرنے والے ہی ہیں۔  
 پھر جس مصلحت سے خدا نے یہ جان بوجھ کر رسول کو اسقدر جائز دین دین۔ اوسی مصلحت سے  
 رسول نے بھی اپنی پارہ جگر کو یہ دیا کیونکہ رسول جانتے تھے یہ صاحب حاجت ہے اسپر کیا  
 مصیبت آنے والی ہے۔

(۳۰) آیت واث ذالقرنی حقہ والمسلکین وابن السبیل ولا بتذر بتدیرا سے  
 استدلال اور بھی طرفہ ماجرا ہے کیونکہ تفسیر معالم التنزیل میں ہے اسی لا یفتق مالک فی المعصیۃ  
 وقال مجاهد لو انفق الانسان ماله کلہ فی النحی ما کان بتدیرا ولو انفق مالا  
 فی الباطل کان بتدیرا وسئل ابن مسعود عن التبتدیر فقال انفاق المال  
 فی غیر حقہ قال شعبہ کنت امسی مع ابی اسحق فی طریقہ الکوفۃ قافی  
 علی دار بنی جصیر واجر فقال هذا لتبتدیر فی قول عبد اللہ انفاق  
 المال فی غیر حقہ ۵۳۵

یعنی تفسیر ولا بتذر بتدیرا میں مروی ہے کہ اپنے مال کو مصیبت میں نہ بیچ کر وہ مجاہد

کہتے ہیں کہ اگر کوئی اپنا کل مال راہ حق میں دیدے تو وہ تہذیب نہیں ہے۔ اور اگر ایک مرد بھی ناجائز راہ میں دے تو وہ تہذیب ہے۔ ابن مسعود سے تہذیب کو پوچھا تو کہا کہ تہذیب اتفاق مال ہے غیر حق میں رشعہ کہتے ہیں کہ ہم بواسطی کے ساتھ ایک مکان کے پاس سے گزرے جو بنایا جاتا تھا حیر و آجر سے تو کہا یہ تہذیب ہے بقول عبداللہ کہ مال غیر راہ حق میں خرچ کیا جائے۔

افسوس آگیا یہ بھی نہیں معلوم کہ خدا نے ذی القربی کے حقوق دینے کو واجب کیا ہے چنانچہ اسی آیت کی تفسیر میں فخر الدین رازی لکھتے ہیں الاول انہ خطاب للرسول صلی علیہ وآلہ وسلم فامروا اللہ ان یوتی اقاربہ المحقوق التي وجبت لہم فی الفی والغنیمۃ وواجب علیہ اخراج حق المساکین وابتاع السبیل ایضا من هذا المثلین مثلاً جلدہ

یعنی آت ذی القربی حقہ میں خطاب ہے رسول سے۔ پس خدا نے حکم دیا کہ اپنے قرابت مندوں کے حقوق واجبہ کو فیہ وغنیمت سے دو اور یہ بھی واجب کیا ہے کہ حق مساکین و ابن السبیل بھی نکالیں۔

پھر کون کہہ سکتا ہے کہ جس امر کو خدا نے اپنے رسول پر واجب کیا اور ایک مرتبہ نہیں بلکہ بتا کہ حکم دیا اس کے ساتھ اسکو قلع ہو سکتا ہو کیونکہ خود خدا نے ذی القربی کا حق مقرر کیا ہے و ات ذی القربی حقہ کہ جو حق اولیٰ کا مقرر ہے اسکو وید و لہذا معلوم ہوا کہ ولا بتذارت بتذیرا کا قلع اوس سے نہیں ہے بلکہ مسکین و ابن السبیل سے ہے جسکا کوئی حق خاص مقرر نہیں ہے اور حضرت کو اونکا اس قدر خیال تھا کہ اپنے بلکہ اولاد پر ہر طرح کی رحمت گوارا کرتے اور ان لوگوں کو کسی طرح محروم نہ کرتے لہذا یہ حکم دیا ولا بتذارت بتذیرا کہ اتانہ دو کہ حکم اسراف میں آجائے چنانچہ اس کے بعد ہی فرماتا ہے ولا تجعل یدک مغلولۃ الی عنقک ولا تبسطھا کل البسط فتعبد ملوما محسورا کہ نہ اپنے ہاتھ کو گٹے میں باندھ لو کہ کسیکو کچھ نہ دے اور نہ پورے طور سے پھیلا دو کہ بھرا مت زدہ و در ماندہ ہو کہ ٹھہر نہ ہو کیا کوئی کہہ سکتا ہے اس کا قلع اپنی اولاد کے بخشش و عطائے کے ساتھ ہو سکتا ہے ہرگز

نہیں۔ بلکہ یہ اونھیں لوگوں کے ساتھ ہے جنکے مینے سے رسول کی یہ حالت ہو جاتی کہ اپنا  
قیص مبارک اوتار کر ایک شخص کو دیدیا جس سے آپ ایسا مجبور ہوئے کہ پھر مسجد میں نماز کیلئے  
تشریف نہ لیجاسکے ملاحظہ ہو تفسیر البوسعہ جلد ۵

افسوس کہ آپ اوس وقت نہ ہوئے جبکہ رسول اللہ نے یہ فرمایا تھا۔ کیونکہ اوس وقت کے کفار  
بھی یہی کہتے تھے جو آج آپ فرما رہے ہیں چنانچہ خداوند عالم سورہ منافقین میں فرماتا ہے۔  
هم الذين يقولون لا نفقهوا على من عند رسول الله حتى ينفضوا و الله خبير  
السموات والارض ولكن المنافقين لا يفقهون۔

یعنی یہی منافقین تو وہ ہیں جو کہتے ہیں کہ رسول اللہ کے پاس جو لوگ رہتے ہیں ان پر  
کچھ خرچ نہ کرو کہ خود یہ لوگ بھاگ جائیں حالانکہ خدا کیلئے ہے خزانہ ہائے آسمان و زمین مگر  
منافقین نہیں سمجھتے۔ مگر فرق ہے تو اس قدر کہ وہ اپنے بھائی بندوں سے اسکی فرمائش  
کرتے کہ رسول اللہ کے ساتھیوں کو کچھ نہ دو اور آپ خود رسول اللہ پر اعتراض کرتے ہیں کہ  
حضرت نے جناب سیدہ کو یہ جاننا دیکر مخالفت حکم خدا کی۔

**عمر کی آمدنی دو لاکھ۔** آپ کو اس پر بہت تعجب آیا کہ رسول اللہ نے کیونکر اتنی بڑی جائداد  
اپنی بیٹی کو دیدی مگر اس پر تعجب آیا کہ خود خلیفہ دوم نے رسول اللہ کی بدولت کیا پیدا  
کیا دیکھے علامہ ابن ابی الحدید تاج طبری سے ناقل ہیں ان عمر اکان له غل بالبحار  
علمه كل سنة اربعون الفا يخرجها في النواصب والمحقوق ويصرفها الى بني عدی  
بن كعب الى فقراءهم و اراملهم و ایتامهم و روى ذلك ابن جریر في التاریخ  
جلد ۲

کہ عمر کا ایک بلغ تھا ملک حجاز میں جسکی آمدنی چالیس ہزار تھانہ غل جسکو وہ اپنی ضرورتوں  
میں خرچ کرتے اور اپنے خاندان بنی عدی کے فقرا اور یتیموں کو دیا کرتے۔

**کثرت مال واری عمر۔** اب اس پر ترقی سنئے کہ صحیح بخاری میں یہ حدیث ہے کہ عمر نے  
بوقت موت کہا کہ دیکھو بیت المال کا رویہ کیسقدر ہمارے ذمہ ہے تو حساب سے معلوم ہوا چھ  
ہزار ہے اس پر عمر نے کہا کہ اس مال کو عمر کی اولاد کے مال سے ادا کر دو۔ اگر پورا نہ ہو تو قبیلہ

بنی عدی کے مال سے پورا آؤں سے بھی نہ پورا ہو سکے تو قریش کے مال سے لیکر ادا کرو۔  
اسکی شرح میں علامہ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں کہ عمر نے جو کہا کہ مال آل عمر سے ادا کرنا تو مر  
اس سے خود اپنا نفس ہے کا نہ یرید بنفسہ۔ و مثله یقیم فی کلامہم کثیراً <sup>جلد ۳۸ ص ۳۸۳</sup>  
کہ خود ہمارے مال سے ادا کرو اور ایسا اکثر بولتے ہیں جس سے معلوم ہوا حضرت عمر اس قدر  
مالدار تھے کہ انکے مال سے چھپا سی نہارا دوا ہو جاتا۔ پھر لکھتے ہیں۔

وقد انکرنا فمولى ابن عمر ان يكون على عمر دين فروى احمد بن شبيب في  
كتاب اللدنية باسناد صحيح ان نافعاً قال من اين يكون على عمر دين وقد  
باع رجل من ورشته ميراثه بما عاقل الف انتهى وهذا لا ينفى ان يكون  
عند موته عليه دين فقد يكون الشخص كثير المال ولا يستلزم من نفى  
الدين عنه فعل نافعاً انكر ان يكون دينه لم يقض <sup>جلد ۳۸ ص ۳۸۳</sup>

یعنی نافع غلام ابن عمر نے اس سے انکار کیا ہے کہ عمر پر قرض ہو۔ کیونکہ عمر بن شیبہ نے کتاب  
مدنیہ میں بسند صحیح روایت کیا ہے کہ نافع نے جب یہ سنا تو کہا عمر پر قرض کیونکر ہو سکتا ہے۔  
حالانکہ انکے ایک وارث نے اپنی جائداد لاکھ روپیہ پر بھی تھی اس پر ابن حجر لکھتے ہیں اس سے  
یہ کیونکر لازم آیا کہ عمر پر وقت موت دین نہ ہو کیونکہ اکثر ایسا ہوتا ہے آدمی بہت مالدار ہوتا ہے اور  
وہ قرض دار ہوتا ہے۔ تو شاید نافع کا مطلب یہ ہو کہ عمر کا وہ قرض باقی نہیں رہا دوا ہو گیا  
ہوگا۔

ہکو اس سے بحث نہیں کہ عمر نے جو بیت المال سے چھپا سی نہارا لیا تھا ادا کیا یا نہیں  
کیونکہ ان کے بعد عثمان خلیفہ ہوئے جنھوں نے بیت المال کا دروازہ عام طور پر کھول دیا تھا  
پھر وہ کیا مطالبہ اسکا کرتے۔ جیسا کہ ابن عمر کو باوصفیکہ او سے کئی خون کیا تھا صرف اسوجہ سے  
چھوڑ دیا کہ وہ عمر کا بیٹا ہے۔

بلکہ صرف یہ دکھانا ہے کہ عمر صاحب نے صرف اسی خلافت کی بدولت کتنی دولت جمع کی تھی  
کہ انکے ایک وارث نے اپنا حصہ ایک لاکھ کو بیچا۔

اب دیکھئے عمر کے ورثہ کتنے ہیں (۱) عجد اللہ بن عمر (۲) عبید اللہ بن عمر (۳) عاصم بن عمر (۴) ابو حمزہ

۵۱) زید بن عمر (۶) مجیر بن عمر وفاطمہ و بنات آخرہ المعارف

اب آپ ہی حساب لگانے کے کتنی مالیت کی جائداد اور بخون نے حاصل کی تھی۔ کیونکہ روایت نافع میں اسکی تصریح نہیں ہے کہ وہ وارث عمر جس نے اپنی جائداد ایک لاکھ پینچاس تھی وہ آیا عمر کی زوجہ تھی جسکا حصہ آٹھواں ہوتا ہے۔ یا بیٹی تھی جسکا حصہ نصف حصہ ذکر ہوتا ہے۔ یا بیٹا تھا جسکا حصہ ایک لاکھ تھا غرض حساب لگانے سے کروڑوں کا حساب جا کر بیٹھتا ہے۔ آپ اصلی راز تو کہیں گے نہیں کہ عمر صاحب نے یہ سب جائدادیں بروز خلافت حاصل کیں بلکہ کہے گا کہ یہ سب عطیہ رسول کی بدولت انکو ملا تو پھر اسکیوں اعتراض کر سکتے ہیں کہ آنحضرت نے اپنی پارہ جگر کو فدا کیا جسکی آمدنی ایک لاکھ پچیس ہزار تھی۔

اب اس کے ساتھ متروکات طلحہ کو بھی دیکھ لیجئے جو ابوبکر صاحب کے چھوٹے داماد ہیں تاریخ خمیس میں ہے وروی عمر بن دینار عن مولیٰ لطلحہ قال ان دخل طلحہ کان کل يوم الف درهم ويقال خلف من المال الفی الف درهم ومائتی الف دینار قال ابن الجوزی خلف طلحہ ثلاثاۃ حمل ذهباً ص ۳۱۱ جلد ۲ کہ طلحہ کی آمدنی روزانہ ہزار درہم تھی اور مرتے وقت بس لاکھ درہم اور دو لاکھ دینار چھوڑ گئے تھے۔ ابن جوزی نے کہا تین سو اونٹ کا بار سونا وہ چھوڑ کر مرے تھے۔

غرض اگر آپ جناب رسالت کو بالکل واقعات مابعد سے بخیر بھی مانئے اور انسان فرض کیجئے جس میں لوازم تمدن کا وجود ضروری ہے تو آپ کو یہ ماننا پڑیگا کہ حضرت نے اپنی پارہ جگر کو اتنی جائداد ضروری ہوگی جس سے وہ اپنے اور اپنے کنبہ قبیلہ کی قوت لایوت کو ہم پہنچاتی رہیں اور اس حالت پر نہ پہنچیں کہ جناب امیر باوصف حصول خلافت فرمایں

لو کان عندی اربعۃ دراهم فمن اذ امر لہ اربعۃ تاریخ کامل جلد ۱۲ ص ۱۲۰ کہ اگر ہمارے پاس چار درہم بھی ہوتا جس سے ایک لنگ خریدتے تو اس تلوار کو نہ بیچتے جس سے معلوم ہوا کہ حضرت اکثر اوقات ایسے مجبور ہو جاتے کہ چار درہم (۱۲) بھی نہ ہوتا کہ ایک لنگ خرید سکیں۔ نتیجہ تھا اسی حق تلفی کا جو لوگوں نے حضرت کو ہر طرح محروم کر دیا تھا۔

بیان آپ کو ہم دو واقعہ ذاتی ملکیت کا دکھاتے ہیں جس سے معلوم ہوا کہ رسول اللہ پر فرض تھا اپنے اہلاد کی حرمت و عزت کے بقا کیلئے اس قدر جامد اذین کہ وہ اپنے گنہہ قبیلہ کی پرورش کر سکیں تاریخ طبری میں ہے جلد ۱۰

ان رجلا کان بینہ و بین عمر قرابۃ مسالہ فزیرہ و اخرجه ذکریہ فیہ فقیل یا امیر المومنین فلان سالت فزیرہ و اخرجه فقال انه سالتی من مال اللہ فما معذرتی ان لقیته ملکاً خائفاً فلوک سالتی من مالی قال فارسل الیہ بعشۃ کلاف۔

یعنی عمر کا ایک قرابت منداون سے کچھ سا اہل ہوا تو عمر نے اسکو ڈانٹ کر نکال دیا لوگوں نے اسکی سفارش کی کہ آپ سے اس سے کچھ سوال کیا تو ڈانٹ کر اسکو نکال دیا عمر نے کہا اس نے مال خدا سے طلب کیا تھا تو ہم خدا کو اسکا کیا جواب دیتے۔ کیونکہ ہمیں اس نے ہمارے اپنے مال سے طلب کیا اس کے بعد عمر نے دس ہزار اسکو بھیجا۔

اس روایت سے آپ ضرور خوش ہوئے کہ عمر صاحب نے قرابت کا خیال نہ کیا اسکو ڈانٹ کر نکال دیا اور بیت المال سے کچھ نہ دیا۔ پھر اس سے بھی آپ کو مست ہوئی کہ عمر نے دس ہزار اسکو اپنے جیب خاص سے دیا جس سے اس قدر تو یقیناً معلوم ہوا کہ اولی ذاتی آسنی بھی اتنی تھی کہ بیت المال پر وہ اسکا بار نہ ڈالتے اور اپنے پاس سے دیدتے۔

مگر اسکے بعد جب آپ یہ واقعہ دیکھتے جو جناب امیر کے متعلق آپ کی کتاب اسد الغابہ میں مرقوم ہے جسکو ہمارے مخاطب اڈیٹر النجم نے ترجمہ کیا ہے تو بشرط اسلام بلکہ انسانیت ضرور آپ متاثر ہوئے ملاحظہ ہو ترجمہ اسد الغابہ جلد ۱۰

عبداللہ بن عباس بری اور اسحاق بن سعد نے اپنے والد سے نقل کر کے بیان کیا کہ عقیل بن ابیطالب مقررین ہو گئے تو علی بن ابی طالب کے پاس کو فہ میں آئے تو انھوں نے انکو اتارا اور اپنے بیٹے حسن کو حکم دیا کہ انکو کپڑے پہنا دین (پس انھوں نے انکو اپنے کپڑے پہنائے جب شام ہوئی تو انھوں نے انکو شے کھانے کے واسطے بلایا کہ وہ روٹی اور نمک اور ترکاری سمی۔ پس عقیل نے کہا کہ جسکو میں خیال کرتا ہوں وہی ہے حضرت علی نے کہا نہیں

تو عقیل نے کہا کہ آپ میرا قرض ادا کر دیجئے حضرت علیؑ نے کہا کہ تمہارا قرض کس قدر ہے انھوں نے کہا چالیس ہزار حضرت علیؑ نے کہا اس قدر میرے پاس نہیں ہے لیکن اس وقت تک تم صبر کرو کہ مجھ کو جو چار ہزار وظیفہ ملتا ہے وہ بیچ لے تو میں تم کو دیدون تو عقیل نے کہا کہ بیت المال کے تم مالک ہو اور تم مجھ کو اپنے وظیفہ کی بابت تاخیر میں ڈالتے ہو حضرت علیؑ نے کہا کیا تم مجھ کو حکم دیتے ہو کہ مسلمانوں کا مال تحسین دیدون حالانکہ انھوں نے مجھ کو امین بنایا ہے عقیل نے کہا مجھ کو معاویہ کے پاس جانے کی اجازت ہے حضرت نے اجازت دی اور یہ معاویہ کے پاس چلے آئے حضرت معاویہ نے اسے کہا اے ابوزید تم نے علیؑ اور ان کے اصحاب کو کیوں چھوڑ دیا انھوں نے کہا ہاں وہ لوگ اصحاب محمدؐ ہیں صرف میں ان میں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھتا نہیں ہوں اور تم ہو اور تمہارے اصحاب ابوسفیان اور ان کے اصحاب لیکن میں تمہارے درمیان میں ابوسفیان کو نہیں دیکھتا ہوں دوسرے دن صبح ہوئی تو معاویہ اپنے تخت پر بیٹھ اور انکو تخت کے پہلو میں کرسی پر بیٹھے کا حکم دیا پھر تمام لوگوں کو (آنے کا) حکم دیا لوگ آنا شروع ہوئے اور صحاک بن قیس ان کے ساتھ ان کے تخت پر بیٹھے پھر انھوں نے عقیل کو اذن دیا وہ بھی ان کے پاس آئے اور کہا اے معاویہ یہ تمہارے ساتھ کون ہیں معاویہ نے کہا صحاک بن قیس ہیں عقیل نے کہا الحمد للہ جسے کیلنگی کو دور کیا اور عیب کو پورا کیا یہ وہ شخص ہے کہ جب کاہن ہمارے موشیوں کو مقام بطح میں حسی کیا کرتا تھا اس فن میں وہ خوب بہارت رکھتا تھا صحاک نے کہا بیشک میں قریش کی غیہوں کا عالم ہوں اور عقیل قریش کے معائب کے معاویہ نے انکو پچاس ہزار درہم دینے کا حکم دیا چنانچہ انھوں نے لے لے اور لوٹ آئے ہشام بن محمد بن سائب غلبی نے اپنے والد سے انھوں نے ابوصلح سے روایت کی جو کہ انھوں نے کہا قریش میں چار شخص ایسے تھے کہ لوگ ان کے پاس جاتے اور انکو حکم بنتے تھے ایک عقیل بن ابی طالب دوسرے مخزوم بن نوفل زہری تیسرے ابوہم بن خلیفہ عدوی چوتھے حوکلہ بن عبد الغری عامری ان میں سے تین آدمی قریش کے محاسن بیان کرتے تھے جب کہنی ان میں سے زیادہ محاسن بیان کرتا تو لوگ دوسرے شخص کے پاس جاتے تھے اور عقیل قریش کی بے ایمانی بیان کرتے تھے پس جس شخص میں بے ایمانی زیادہ ہوتی

تو وہ کہتا کہ کاش میں انکے پاس نہ آتا انھوں نے میرے ایسے معائب بیان کر دے  
لوگ نہ جانتے تھے۔

اس روایت کو دیکھئے اور جناب امیر کی مجبوری کو کہ بڑے بھائی حضرت عقیل آسے میں اور  
روٹی کچھ ادا نہیں کر سکتے بلکہ ایک وقت اچھا کھانا بھی نہیں کھلا سکتے بلکہ روٹی۔ نمک  
شکاری پیش کرتے ہیں۔ جس سے آپ خود اس نتیجہ پر پہنچتے کہ رسول اللہ نے جو اپنی پارہ  
جگر کو ایسی جائداد دی تھی جسکو آپ کثیر بہتے ہیں اور سبھی بھی غرض تھی کہ ان لوگوں کی  
پرورش پر ناخت کرتی رہیں آپ کے اخلاق اور بدر نہ پھریں۔

**حالت ابتدائی عمر** ازالۃ الخفا ص ۱۵ میں یہ بھی دیکھا ہوگا کہ عمر صاحب کی خاندانی  
حالت قبل اسلام کیا تھی کہ عمرو بن العاص کہتے ہیں واللہ لقد بایتہ ورایت اباہ  
وان علی کل واحد منہا عساة قطرانیة مؤثر را بھما ما یبلغ ما یبض رکبتہ  
وعلی عنق کل واحد منہما خزمۃ من الخطب

کہ ہم نے عمر اور انکے باپ خطاب کو دیکھا کہ وہ ایسی پھٹی پرانی عمارت قطرانی پہنے تھے کہ گھٹنا  
بھی اونکا نہ چھپتا تھا اور ہر ایک کی گردن پر لکڑی کا گٹھا تھا (بیچنے کیلئے)

پھر اسی ازالۃ الخفا میں خود عمر صاحب کا قول ہے وانا رعی ابل الخطاب بهذا الواد  
فی مکاء صوف وکان فظا یتعین اذ عملت وینوی بنی اذ اقصت وقد  
امسیت الیوم ولیس بینی وین اللہ احد ص ۱۹

کہ ہم اسی وادی میں خطاب کا اونٹ چرایا کرتے تھے ایک موٹے گاڑھے کا مدرع پہنے  
ہوے۔ اور خطاب بٹا سخت تھا اگر کام کرتے تو تعب میں ڈالتا اور اگر کام کرتے تو مارتا۔ اور  
آج کے روز ہماری یہ حالت ہے کہ درمیان ہمارے اور خدا کے کوئی نہیں۔

یہ تو انکی ابتدائی حالت تھی۔ اور خلافت پاتے ہی وہ نقشہ ہوا کہ اوپر اپنے ملاحظہ کیا دس میں لاکھ  
آمدنی کی جائداد پیدا کی اور دس دس ہزار ایک آدمی کو دیا ازالۃ الخفا میں ص ۱۹  
کہ عمر صاحب نے ایک شخص کو چھ سو درہم سپرد کیا کہ انھوں نے کوڑا چلایا تھا وہ کوڑا اوسکے دامن پر  
پڑا اور کہا کہ راہ صاف کر دے چنانچہ خود عمر نے دیتے وقت کہا واعلم انما بالحققة التي حققتہ

بھا۔

کہ یہ عطیہ اوس کوڑے کے بدلہ میں ہے جو نادانستہ تجھ پر کیا تھا۔ کیون صاحب اگر صاحب کے پاس مال نہ ہوتا تو کہاں سے دیتے۔

پس اگر رسول اللہ نے بحیال حفظ حقوق بنی ہاشم یہ جاننا وجہ سیدہ کو دی کہ کنبہ قبیلہ کی پرورش کریں تو کیونکر محلِ عمر اصن ہو سکتا ہے۔ کیونکہ خاندان بنی ہاشم قدیم الایام سے تمامی عرب میں بلکہ تمام عالم میں مہینہ ممتاز رہا ہے اسی لئے خدا نے اپنے صدقہ کو حرام کیا۔ کہ وہ زمین ایک طرح کی ذلت ہے بخلاف خمس کے کہ وہ زمین عزت اور سطوت شامل ہے۔

مگر ابوبکر صاحب نے خلافت پاتے ہی یہ کام کیا کہ نہ صرف جناب سیدہ کو حق پداری سے محروم کیا بلکہ تمامی بنی ہاشم کو اوس حق خمس سے جو خدا نے مقرر کیا تھا و اعلموا ان ما غنم من شعی فان لله خمسہ وللرسول ولذی القربی والیتیمی والمسکین وبن السبیل ان کنتم امنتم باللہ وما انزلنا علیہ نایوم الفرقان یوم التقی الجمعان واللہ علی کل شعی قذیر۔ سورہ انفال

یعنی جو کچھ تم کفار سے لوٹ کر لاؤ۔ تو اوس میں سے پانچواں حصہ خدا کا اور اوبے کے رسول کا اور اہل قربت کا اور یتیموں اور محتاجوں اور مساکینوں کا ہے اگر تم خدا پر ایمان رکھتے ہو اور اور اوس چیز جو پہنچنے اپنے بند لا پر نازل کیا ہے بروز بد رحیمین دو نو فوجین آپس میں لڑ گئیں اور اللہ ہر شے پر قادر ہے۔

اس آیت کو دیکھئے اور اس تاکید خداوندی کو کہ تقسیم خمس کو مطابق حکم خدا شرط ایمان قرار دیتا ہے۔ مگر ابوبکر صاحب ہیں کہ وہ اس حکم کو منسوخ کرتے ہیں اور ذوی القربی کو بالکل محروم کرتے ہیں پھر کیونکر کوئی تنفس اوس کے ایمان کا دعویٰ کر سکتا ہے حالانکہ خدا فرماتا ہے ان کنتم امنتم باللہ اگر خدا پر ایمان لائے ہو تو اس کے مطابق ضرور تقسیم کرو مگر ہاں قربت مندی رسول وہ جرم تھا کہ ابوبکر صاحب نے اس وجہ سے تمامی ذوی القربی کو محروم کر دیا چنانچہ

کشف الظلمات حصہ اول میں ہم اس روایت کو لکھ چکے ہیں ملاحظہ ہو ص ۱۴۹ سنن ابوداؤد کتاب الخراج والنفقہ میں ہے

حدیثنا عبیدہ اللہ بن عمر بن مسعود حدیثنا عبد الرحمن بن مہدی عن عبد اللہ بن المبارک عن یونس بن یزید عن الزہری قال اخبرنی سعید بن المسیب قال اخبرنی جبیر بن مطعم انه جاء وهو و عثمان بن عفان یکلان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فماتوا من الخمس بین بنی ہاشم و بنی المطلب فقلت یا رسول اللہ قسمت لاکھواتنا بنی المطلب ولم تعطنا شیئاً و قرابتنا و قرابتهم منك و احداً فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم انما بنو ہاشم و بنو المطلب شیء واحد قال جبیر و لم یقسم لنبی عبد شمس ولا لنبی نوفل من ذلك الخمس كما قسم لنبی ہاشم و بنی المطلب وقال و كان ابو بکر یقسم الخمس نحو قسم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غیر انه لم یکن یعطی فی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما كان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یعطیہم قال فكان عمر بن الخطاب یعطیہم منه و عثمان بعدہ مطبوعہ کا پورہ ۴۱

یعنی جبیر بن مطعم سے روایت ہے کہ وہ اور عثمان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پاس حاضر ہوئے کہ کلام کرین دوبارہ خمس کے جو حضرت نے تقسیم کیا تھا بنی ہاشم اور بنی المطلب کو جبیر ابن مطعم کہتے ہیں کہ میں نے حضرت سے عرض کیا آپ نے خمس سے ہمارے بھائیوں بنی المطلب کو دیا اور مجھ کو کچھ نہ دیا حالانکہ قرابت ہلو کون کی ایک ہے کیونکہ حضرت ہاشم چار بھائی تھے ہاشم مطلب عبد شمس نوفل حضرت ہاشم کی اولاد رسول اللہ اور جناب امیر و تمامی بنی ہاشم۔

اور عبد شمس کے عثمان وغیرہ اور نوفل کے جبیر بن مطعم (۱۱ اتم) پس فرمایا حضرت نے بنی ہاشم اور بنی المطلب ہمیشہ ایک ہے جبیر نے کہا کہ حضرت نے خمس سے حصہ نہ دیا بنی عبد شمس کو (جبین حضرت عثمان تھے) نہ بنی نوفل کو (جبین جبیر تھے) اور تقسیم کیا بنی ہاشم و بنی المطلب کو پھر جبیر کہتے ہیں کہ ابو بکر تقسیم کرتے تھے مطابق تقسیم رسول اللہ صلعم کے مگر قرابت منذ ان رسول کو کچھ بھی نہ دیتے تھے جیسا کہ رسول دیا کرتے تھے جبیر کہتے ہیں اور عمر صاحب دیا کرتے تھے اون قرابت منذ ان کو اوسی خمس سے اور بعد عمر کے عثمان بھی۔ انتہی۔

ہم نہیں سمجھتے کہ حضرات اہلسنت کہاں تک واقعات کا انکار کرینگے اور کہاں تک حدیث بلکہ قرآن سے دست بردار ہونگے کہ خداوند عالم تو اس تصحیح سے حق ذوی القربیٰ خمس میں قرار دے کہ اوکو شہ طایمان قرار دے مگر اہلسنت ہیں کہ ابو بکر صاحب کے طرفدار ہیں۔

پس جب ایسے ایسے نصوص صریحہ کی مخالفت ابو بکر نے جائز رکھی جو قرآن مجید میں اتنا موجود ہے۔ تو پھر نہ معلوم کیونکر آپ کو استعجاب ہوتا ہے کہ رسول اللہ نے ایک لاکھ پچیس ہزار کی جائداد جناب سیدہ کو دے دی حالانکہ واقعات مابعد آپ کو سب معلوم تھے اور جانتے تھے یا ان میں کیا کرنے والے ہیں کہ نہ قرآن کا خیال رہیگا نہ حدیث کا نہ ہمارے طرز عمل کا لہذا ضرور تھا کہ حضرت اتمام حجت کیلئے ایک مختصر سی جائداد بھی اس طور سے دین کہ غاصب اور سکا تمام عالم میں ظالم مانا جائے۔

کیا آپ کو یہ بھی نہیں معلوم ہو کہ خود حضرت خدیجہ مادر گرامی جناب سیدہ کا کیسا حق اسلام پر اور خود رسول اللہ پر تھا اگر اوسے کے معاوضہ میں حضرت نے یہ قلیل سی جائداد دی ہو جسکو آپ کثیر کہتے ہیں تو آپ کو کیا عذر ہے۔

دیکھئے حضرت خدیجہ کے حقوق ایسے تھے کہ خداوند عالم اور سکا احسان رکھتا ہے اپنے رسول پر کہ سورہ الفتح میں فرماتا ہے ووجدناک عاقلًا فاعنتی کہ تم اے رسول تم فقیر تھے تو خدا نے تمکو غنی کر دیا تنفیہ معالم التنزیل میں ہے اسی فقیر افغانہ و جمال خدیجہ ثوب الغنائم کہ تم فقیر تھے لہذا خدا نے تمکو مال خدیجہ کی بدولت غنی کر دیا۔ پھر مال غنیمت سے۔ تو اگر فرض کر لیا جائے کہ کسی طرح جناب سیدہ نہ بحیثیت وراثت مستحق میراث تھیں نہ بحیثیت خدایات اسلام کسی بخشش و عطیہ کی مستحق نہیں۔ تو کیا اس حیثیت سے بھی رسول پر جائز نہ تھا کہ ان کے اون حقوق کا معاوضہ دین جو حضرت خدیجہ نے اپنا کل مال رسول خدا پر خرچ کر دیا تھا۔

ہم نہیں سمجھتے کہ اگر آپ حضرات کو محبت بخین کی وجہ جناب سیدہ سے عداوت ہو تو خدا و رسول سے کیوں عداوت ہو گئی جو اوسے نصوص صریحہ مٹانے پر بھی آپ کو تنبیہ نہیں ہوتا اور کافر کو کافر نہیں مانتے۔

قول پشاور (۲۶) خلیفہ محمد حسن صاحب مرحوم اعجاز التنزیل میں لکھتے ہیں فکر شد

میں فتح ہوا۔ صاحب ناسخ التواریخ لکھتا ہے کہ فک اُس وقت فتح ہوا جبکہ غزوہ تبوک کی طیاری تھی۔ اور تاریخ سے ثابت ہے کہ وہ زمانہ آنحضرت صلعم پر پڑتی تھی اور عسرت کا تھا اور اسی وجہ سے اُس غزوہ کا نام موجودہ حبش العسرت مشہور ہوا۔ اور کتاب مجید میں اس وقت کا نام ساعۃ العسرة ہے لقد تاب الله على النبي والمهاجرين ولا انصار الذين اتبعوه في ساعۃ العسرة (عمدة البیان شیعہ ص ۱۳۰ پ ۱۱-۱۳)

پھر کیا ممکن ہے کہ اس قدر زرخیز کی جائداد اپنی بیٹی کو دیدین اور جہاد فی سبیل اللہ میں کچھ خرچ نہ کریں۔ بلکہ لوگوں سے امداد طلب کریں اور ثلاثہ کے مہوں احسان ہوں۔  
**اقول** اگرچہ اسکی تحقیقات آئندہ کی جائیگی جو اب آیات بیانات کہ فک کب اور کیونکر فتح ہوا۔ مگر ہم آپکی تحقیقات تسلیم کر کے پوچھتے ہیں کہ اس سے کیا خرابی لازم آئی۔ کیونکہ کسی جائداد کی آمدنی خود اسی وقت تو ہوتی نہیں جسوقت وہ جائداد تبصرہ میں آتی ہے بلکہ جب اسکی جائداد پیدا ہوتی ہے خصوصاً جبکہ یہ ثابت ہے کہ فک کی پیداوار عسرت خرابی کا خزانہ کا طیارہ تھا اور اسکا فروخت ہونا کچھ زمانہ چاہتا ہے۔ وہ اسوقت فائدہ کیا دے سکتا ہے جبکہ فوجی مہم کی تالی ہو اور فوج آمادہ روانگی ہے۔

اگر دول اسلام کا نقشہ اور انکے انتظامات آپکے پیش نظر نہیں ہیں۔ تو دول یورپ کے حالات تو آپ اخباروں میں دیکھتے ہیں کہ باوصفیکہ تمدن کے اعلیٰ درجہ پر پہنچے ہوئے ہیں اور مالی انتظام تو ایسا ہے کہ کبھی کسی زمانہ میں بھی نہیں تھا ہر وقت خزانہ معمور رہتا ہے۔ مگر ادنیٰ ادنیٰ مہم پر اوکو قرض کی ہوتی ہے خواہ وہ کسی ملک سے ہو یا دوسرے طریق سے۔ تو کیا اس سے آپ یہ قیاس کر سکتے ہیں کہ دول باکل مفلس و نادار ہیں۔ اسی طرح اسکو سمجھئے کہ اگرچہ یہ فتح نمایاں حاصل ہوئی تھی۔ مگر ابھی اسکی آمدنی کا زمانہ نہیں آیا تھا یا تھا مگر وہ کافی نہ تھا۔ لہذا رسول اللہ کو اس مہم کیلئے نئے انتظام کی ضرورت پیش آئی۔

اسکو بھی جانے دیجئے یہ تو مسلم کہ جنگ تبوک کے قبل یہ فک خود رسول کو حاصل ہو چکا تھا اور قبول آپکے جناب سے کیا گیا بھی نہ تھا پھر کون نہیں وہ اس مہم کو کافی ہو جس سے حضرت نوفرص یا چندہ کرنے کی ضرورت لاحق ہوئی۔

زیادہ افسوس تو یہ ہے کہ آپ صرف اس غرض سے کہ یہ فک کو ایسے وقت میں خلاف قیاس ثابت کریں اس طرح کے تاریخی مغالطات دیر ہے ہیں کہ ناواقف تو آپ کے فقرہ میں آجائے اور جو علم تاریخ سے کچھ بھی بہرہ رکھتا ہو وہ مستار ہے کیونکہ آپ قبضہ فک کو اور غزوہ تبوک کو ایسا مقارن بنا رہے ہیں کہ گویا ایک ہی وقت کا واقعہ ہے حالانکہ قبضہ فک ۱۱۸۳ھ میں ہوا بعد جنگ خیبر کیونکہ بروایت شقی جنگ خیبر ماہ جمادی الاولیٰ ۱۱۸۳ھ میں ہوئی اور اسی درمیان میں فک کا بھی معاملہ ہوا ص ۱۸ تاریخ خمس

پھر جمادی الاخریٰ ۱۱۸۳ھ میں وادی القریٰ فتح ہوا جس میں حضرت نے چار روز تک اونکاحیہ کیا اور دس یہود مارے گئے ص ۱۹ تاریخ خمس  
پھر بہشت کے سردار روانہ ہوئے۔ ایک سیہ بشر بن سعد طرف بنی مرہ کے یہ واقعہ ماہ شعبان ۱۱۸۳ھ کا ہے۔ تاریخ خمس ص ۲۰

پھر ماہ رمضان میں غالب بن عبداللہ لیشی کا لشکر سیفہ کی جانب روانہ ہوا۔ پھر شوال میں بشر بن سعد انصاری کا سیہ طرف بن وغیرہ کے روانہ ہوا۔ پھر اسی سن میں جبکہ بن ابیہم آخر بادشاہ مان مسلمان ہوا جو اپنے اسلام پر قائم رہا یہاں تک کہ خلیفہ دوم کی بے غوانی سے پھر وہ مرتد ہوا اور کوئی ساٹھ ہزار دیون کے ساتھ اسلام سے برگشتہ ہو کر قیصر روم کے یہاں چلا گیا۔

اسی ۱۱۸۳ھ میں مستقر بادشاہ اسکندریہ کا یہی حضرت کے پاس پہنچا جس میں حضرت ماریہ اور سیرین اونکی بہن تھیں اور دو لونڈیاں دوسری اور ایک خواجہ سرا قدح من قوادر و ثياب من قحاطی مصر والی مثقال من الذهب و عسل و فرس یقال له لزازو بغلة یقال لها الدلدل و حمار یقال له یعفور ص ۲۱ خمس

یعنی بہت سے مصری حلقے تھے اور بہت سے مثقال طلا۔ اور شہد اور گھوڑا اور گدھا اور خچر تو کیا اتنے مال آئے پر بھی حضرت کی ضرورت نہ رفع ہوئی جو آپ جناب سیدہ کو فک دیتے اسکے بعد عمرہ قضا ہے ص ۲۲

اسکے بعد شہ آتا ہے جس میں ایک مہم آپ پھر فک پر روانہ کرتے ہیں ص ۲۳

پھر سریہ شجاع بن وہب ہے بنی عامر کی طرف ص ۷۷  
پھر سریہ کعب بن عیمر ہے ذات اطلاق کی طرف ص ۷۸  
پھر سریہ موتہ ہے۔

پھر سریہ عمرو عاص ہے ذات السلاسل کی طرف ص ۷۹  
پھر سریہ ابی بیدہ ہے سبب البحر کی طرف ص ۸۰  
پھر سریہ ابوقتاہدہ انصاری ہے خضرہ کی طرف ص ۸۱  
پھر سریہ ابوقتاہدہ ہے طرف بطن رخم کے ص ۸۲  
پھر فتح مکہ ہے ص ۸۵

اسی طرح بہت سی سریاں ہیں جسکے آخر میں غزوہ تبوک ہے ماہ رجب ۹ مین اور یہ وہ وقت تھا  
کہ خراکے درخت سرسبز ہو رہے تھے۔ ابھی کوئی حاصل کا زمانہ نہ تھا۔  
پھر جو اپنے ص ۸۷ اور ۹۰ کا واقعہ ایک کر دیا تو اس کے نتیجے میں پانچ برس کے تمام عالم میں فضاہت ہوئی  
کیونکہ ابوبکر یا عمر نے جو فک کو غضب کیا تھا اس سے وہ شتفع ہوئے اور آپ کو تو اس رسالہ فک  
لکھنے سے کوئی نفع نہ ملا پھر اس کے دو تین آنے کو فروخت ہوا ہوگا۔

خلاصہ یہ ہے کہ جو وقت جناب رسالتآب نے فک کو جناب سیدہ کو مہیا کیا تھا وہ وقت  
نہ عسرت کا تھا نہ تنگی کا۔ بلکہ جنگ خیبر میں اس قدر مال غنیمت سبکو ملا تھا کہ خدا نے ان لفظوں  
اور سکا ذکر کیا ہے وعدا کہ اللہ مغانہ کثیرۃ تاخذنہا فجعل لکم ہذا وکف ایدی  
الناس عنکم ولتکون آیۃ للؤمنین ویہدایکم صراطا مستقیما سورہ فتح  
خدا نے تم سے بہت غنیمتوں کا وعدہ کیا کہ تم اسکو حاصل کرو گے۔ تو اس نے جلدی کی اس کے  
لئے اور روک رکھا ہاتھ آدمیوں کا تم سے تاکہ مؤمنین کیلئے نشانی ہو اور راہ دکھائے تمکو صراط مستقیم۔  
تا یخ جمیس مین ہے فجعل لکم ہذا یعنی ہا المعجل سلم الحدیدینۃ وبالغاضر  
الموعود ہما فتح خیبر فتح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم امینا دربہ وواثقا بکفایتہ  
ونصرتہ ص ۸۷ جلد ۲

یعنی قرآن میں جو عجل کا لفظ ہے کہ جلدی کیا تو مراد اس سے صلح حدیبیہ ہے کہ فوراً حاصل ہوا اور

مقام کثیرہ سے ملا فتح خیر ہو چہ حضرت اپنے خدا کا وعدہ پورا کرنے کو نکلے خدا پر اعتماد کرتے ہوئے  
پس اگر اسی مال غنیمت سے جسکی تعداد و قبول خداوند عالم کثیر تھی جہاں ہزاروں مسلمانوں  
کو رسول اللہ عنایت فرمایا۔ وہاں اگر اپنی پارہ جگر کو ایک لکڑی زمین کا دیا۔ تو کیوں آپ کی آنکھوں میں  
کھٹک رہا ہو اور پھر تو اعتراض کرتے ہیں اور اس پر اعتراض نہیں کرتے کہ رسول اللہ کو ایسی ہم  
غزوہ تبوک پیش تھی اور اس پر کچھ نہ خرچ کیا سب صحابہ کو دیدیا اور جہاد فی سبیل اللہ کیلئے کچھ  
نہ رکھا بلکہ لوگوں سے امداد و طلب ہوئے اور ثلثہ کے مرہون احسان ہوئے؟  
خدا کی شان جس رسول کی بدولت ایسے ایسے فاقہ مست انکو فی بند کہ ایک تہ بند بھی او  
بدن پر نہ سلامت تھی۔ لکڑیوں کا کٹھیا بیکرا اوقات بیری کرین اوٹھوں نے کڑوروں کی  
جائداد پیدا کی اور انکے نسبت آپ کہتے ہیں کہ انھوں نے رسول اللہ پر احسان کیا۔ اور اس  
احسان کو بھول گئے ہو حضرت خدیجہ نے اپنا کل مال و متاع رسول اللہ کو دیدیا جسکے نسبت  
خدا کہتا ہے و وجداء عائلاً فاعنتی۔

**قول پشاورى** (۱) اس بی بی فاطمہ الزہراء علیہا السلام نے ایک دفعہ گھر کے کام کیلئے ایک  
خادمہ مانگی۔ مگر رسول اللہ نے نہ دی۔ اور کہا بعد نماز اور وقت سونیکے اللہ اکبر ۳۲ مرتبہ الحمد للہ  
۳۳ دفعہ سبحان اللہ ۳۳ دفعہ پڑھ لیا کرو چنانچہ اس مطلبہ نے اس پر عمل کیا۔ خادمہ کی ضرورت  
محسوس نہ ہوئی۔ پھر سوچو کچا ایک خادمہ کا نہ دینا۔ اور کچا اس قدر جائد و کثیر رہ کر تا۔  
**اقول** ہاں یہ جدت آپ کی ہے کہ اگر ایک وقت انسان کے پاس کچھ نہ ہو۔ تو پھر دوسرے وقت  
بھی وہ نہیں دے سکتا مگر افسوس آپ کو یہ نہیں معلوم کہ رسول خدا کو کئی کام اپنے دل یا اپنی خواہش سے  
نہیں کرتے تھے جو حکم خدا ہوتا اسکے مطابق انجام دیتے جیسا کہ خود خدا فرماتا ہے وما یمنطق عن  
الھوی ان ھو الا وحی یوحى۔

اسی اصول پر رسول اللہ نے اس وقت جبکہ جناب سیدہ خادمہ کا سوال کیا تھا اپنے تسبیح زہرا  
کی تسلیم فرمائی جسکی برکت سے جناب سیدہ کو بقول آپ کے ”خادمہ کی ضرورت نہ محسوس ہوئی“  
اور اب کہ مصلحت خدا سے وعدہ مقام کثیر ہو کہ مسلمانوں کو مال غنیمت بہت ہاتھ آئے گا اس وقت  
اسکا بھی حکم ہوا کہ ذات ذی القربى حقہ ذوی القربى کو انکا حق دید و پھر کیونکر ممکن تھا جناب

رسالت آپ اوسکے خلاف کرتے۔

افسوس تو زیادہ تر یہ ہے کہ نہ آپ قرآن مجید سے آیہ وات ذی القربی حقہ کو نکال سکتے ہیں جس میں یہ حکم صحیح موجود ہے۔ نہ اسی کا اختیار ہو کہ جناب سیدہ کو ذی القربی سے خارج کریں۔ نہ یہی ممکن ہے کہ جناب سیدہ کے اس دعویٰ کو اپنی صلاحیت سے خارج کریں کہ حضرت نے اسکا مطالبہ کیا اور ابو بکر نے نہیں دیا۔ پھر اس واقعہ سے اوس پر کیا اثر ہو سکتا ہے کہ جناب سیدہ نے غامضہ کو طلب کیا تو اپنے تبیح زہر کی تعلیم دی کیونکہ درحقیقت یہ بھی ایک طرح کی تعلیم تھی رسول اللہ کی جسمین حضرت نے بتایا کہ انسان کو ہمہ وقت خدایہ نظر رکھنا چاہیے اور اوس پر توکل کہ وہ عالم خدایتا و کلیات ہو اور وہی قاضی حاجات ہو وہ اپنے بندوں کے حالات سے بخوبی واقف ہو جو اوسکی مصلحت ہوتی ہے وہی کرتا ہے۔ اس میں کسی کو دخل نہیں۔ اسلئے جناب سیدہ کے سوال پر وہ تعلیم دی گئی۔ اور بلا سوال و بلا مطالبہ یہ حکم خدا ہوا وات ذی القربی حقہ۔

چونکہ سوال جناب سیدہ وہیہ شبہ ہو سکتا تھا کہ بمقتضائے بشریت آپ کو وہ توکل جو خدا پر ہوتا چاہیے اوس میں فی الجملہ خلل آتا ہے کہ رسول اللہ سے مطالب ہو میں جو آپ کے پیر و سرور تھے اور اگر آپ اوس وقت اسکو انجام دیتے تو منافقین کہہ سکتے تھے۔ رسول اللہ نے اپنی بیٹی کی خاطر داری کی اسلئے اوس وقت وہ جواب دیا کہ اسماء الہی کی تعلیم فرمائی کہ جو کچھ طلب کرنا ہے اوس سے طلب کرو۔ اور خداوند عالم نے دونوں کی نیت اور نیت پر نظر کر کے یہ رحمت فرمائی جسے آپ جلیل و کثیر فرماتے ہیں۔ حالانکہ نہ جناب سیدہ کا خادمہ کیلئے بغرض ذاتی آسائش و آرام کے تھا اور نہ یہ عظیم جناب احدیت ذاتی منفعت کیلئے۔ بلکہ خادمہ بھی اسی سے طلب کی گئی تھی کہ شغل خانہ داری سے کچھ آرام لے کہ عبادت الہی میں زیادہ اشتغال ہو۔ اور یہ رحمت الہی بھی اسی لئے تھی کہ آپ کے اعزاء و اقربا جو اصلی مسیحی ہیں وہ اس وجہ سے کچھ آرام پائیں ورنہ ان حضرات کی تو خلقت ہی اسلئے ہوئی تھی کہ دنیا اور لذائذ دنیا سے علیحدہ رہیں۔

غرض اگر خدا و رسول پر آپکا ایمان ہوگا تو آپ سمجھینگے کہ انکا جو کام ہوتا ہے وہ مصلحت کا تابع جب جسکی ضرورت سمجھتے ہیں اوس وقت انجام دیتے ہیں۔ رسول اللہ پر ایک وقت وہ گذرا کہ آپ کہ میں میں اور ہر طرح کفار کے پے در پے آزار سے مجبور ہو رہے ہیں۔ اور ایک وقت

وہ آیا کہ آپ مکہ اور مدینہ بلکہ تمامی ملک عرب کے مالک و مختار ہیں تو کیا اس سے آپ یہ قیاس کر سکتے ہیں جو شخص ایک وقت ایسا مجبور تھا وہ دوسرے وقت ایسا بااقتدار کیونکر ہو گیا حالانکہ خدا فرماتا ہے وذلک فضل اللہ یؤتیه من یشاء کہ یہ تو فضل خدا ہے جسکو وہ چاہتا ہے دیتا ہے۔

**قول پشاورمی** علاوہ مذکور کے سات گاؤں بلا شرکت غیرے اور بھی جناب سیدہ کے قبضہ میں تھے جنکے نام یہ ہیں۔ دلائل عفاف حسنی رصافہ۔ ملام۔ ابراہیم مہبت۔ برقعہ دو کچھ فروع کافی جلد سوم ص ۱۲۷ ان کا دعویٰ بھی حضرت عباس نے کیا۔ مگر سیدہ نے ایک جہت تک نہ دیا۔ اور وہی جواب دیا۔ جو خلیفہ اول نے جناب سیدہ کو دیا تھا۔

**اقول** افسوس کہ ہم ایسا نہ جانتے تھے آپ اس قدر جھوٹ بولینگے کہ ابو بکر و عمر بھی شرما جائیں اور کہیں اس مرزائی نے تو ہم سے بھی بڑھادیا کیونکہ فروع کافی جلد نہ نایاب کتاب ہے نہ اوسکی عبارت ایسی دقیق ہے کہ کسی کی سمجھ میں نہ آجائے۔ پھر نہ معلوم اوپر ایسا اقرار کیوں جائز رکھا۔ ملاحظہ ہو صفحہ ۲۷ جلد ۲ فروع کافی۔

باب صد قامت النبوی صلی اللہ علیہ وآلہ و آلہ علیہم السلام ووصایا محمد بن جحیی بن احمد بن محمد عن ابی الحسن الثانی علیہ السلام قال سألته عن الشیطان السبعة التي كانت میراث رسول الله فاطمة علیہا السلام فقال لا اما كانت وثقا وکان رسول الله یاخذ الیه منها ما ینفق علی اضیافه و الثابغة تلزمه فیها فلما قبض جاء العباس یخاصم فاطمة فیها فشهد علی علیہ السلام وغیره انها وقفت علی فاطمة علیہا السلام وھی الدلال والعفاف والحسنی والصافیة وملازم ابراہیم والمہبت والبرقة علی بن ابراہیم عن امیہ عن ابن ابی عمیر عن حماد بن عیین عن عبد الله الحلبي ومحمد بن مسلم عن ابی عبد الله علیہ

السَّلام قال سالناہ عن صدقة رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وصدقة  
فاطمہ علیہا السَّلام قال صدقة ثَمَّ البنی ہاشم وبنی عبد المطلب وعنه  
عن امیہ عن ابن ابی نجران عن عاصم بن حمید عن ابراہیم بن ابی یحیی  
المداغنی عن ابی عبد اللہ علیہ السَّلام قال المبیۃ هو الذی کاتب  
علیہ سلمان فاخاہ اللہ عز وجل علی رسولہ فہو صدقة ثَمَّ محمد بن یحیی  
عن احمد عن ابن فضال عن احمد بن عمر عن امیہ عن ابی مریم قال  
سالت ابا عبد اللہ علیہ السَّلام عن صدقة رسول اللہ وصدقة علی فقال  
ہی لنا حلال وقال ان فاطمہ جعلت صدقة ثَمَّ البنی ہاشم وبنی المطلب  
علی بن ابراہیم عن امیہ عن ابن ابی نجران عن عاصم بن حمید عن  
ابی بصیر قال قال ابو جعفر علیہ السَّلام الا قرئت وصیۃ فاطمہ قال  
قلت بلی قال فاخرج حقاً وسقطاً فخرج منه کتاباً فقراہ بسم اللہ الرحمن  
الرحیم ہذا ما وصت بہ فاطمہ بنت محمد رسول اللہ ص اوصت بحوائظہا  
السبعة العفاف والدلال والبرقة والنبیۃ والحسنی والصافیۃ والکلام  
ابراہیم الی علی بن ابی طالب فان مضی علی فالی الحسن فان مضی  
الحسن فالی الحسنین فان مضی الحسنین فالی اکبر من ولدہی شہد اللہ  
علی ذلک والمقداد بن الاسود والزبیر بن العوام وکتب علی بن ابی طالب  
یعنی یہ باب ہے صدقات بنی وائمہ اور اون کے وصایا کا محمد بن یحیی راوی ہیں  
(۱) ابو الحسن ثانی علیہ السَّلام سے کہ مجھے شیطان سب سے بڑا چارہ دیا (۲) سے  
سوال کیا کہ آیا وہ میراث جناب فاطمہ تھیں۔ تو فرمایا نہیں۔ بلکہ وہ وقف تھا جس سے  
رسول اللہ اس قدر لیا کرتے تھے جو ممانون پر خرچ کرتے۔ جب آنحضرت نے انتقال کیا  
تو حضرت عباسؓ نے اوس بن مطاہرؓ کو جناب امیرؓ نے گواہی دی کہ یہ وقف ہے  
جناب سیدہؓ پر اور کلام دلال۔ عفاف۔ حسن۔ صافیہ ہے اور بالام ابراہیم بیٹ

۴۸) جناب امام جعفر صادق سے روایت ہے کہ راوی نے پوچھا صدقہ رسول اللہ  
و صدقہ جناب فاطمہ سے کیا مراد کہا کہ وہ دو صدقہ ہے بنی ہاشم و بنی عبدالمطلب  
کیلئے۔

۴۹) تیسری روایت حضرت سے ہے کہ حضرت نے فرمایا وہ علال ہے ہلوگون کیلئے  
کیونکہ جناب سیدہ نے اوسکو بنی ہاشم و بنی عبدالمطلب کیلئے صدقہ قرار دیا ہے۔  
۵۰) ابولعبیدہ جناب امام محمد باقر سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت نے وصیت نامہ جناب  
سیدہ دکھایا جس میں لکھا تھا کہ یہ وصیت نامہ فاطمہ سے طرف علی بن ابی طالب  
اور محبین ساؤ چار دیوای کے متعلق۔ اگر حضرت علی کا انتقال ہو تو امام حسن اس کے  
والی ہونگے اس کے بعد امام حسین پھر جو اونکی اولاد اکبر سے ہوگا وہ ہوا امیر اور مقداد بن  
اسود۔ اور زبیر بن عوام اور کاتب اس کے علی بن ابی طالب ہیں۔

یہی چار روایتیں ہیں جو اس وقف کے متعلق ہیں کہ خود رسول اللہ نے انکو  
وقف کیا تھا جناب سیدہ پر اور جناب سیدہ نے بنی ہاشم و بنی عبدالمطلب پر ان  
سکو وقف کیا۔

اس روایت کی تصدیق اسی کشف الظلمات کے حصہ دوم کے صفحہ ۷۰ میں فتح  
الباری سے مذکور ہو چکی ہے کہ نخل بنی نضیر کو خدا نے حضرت کو فے میں دیا تھا  
فاعطی اکثرھا للمہاجرین و بقی منها صدقۃ رسول اللہ الی فی ایدی  
بنی فاطمہ جس میں سے حضرت نے بہت کچھ تو مہاجرین کو دیا تھا۔ باقی رہ گیا صدقہ  
رسول جو بنی فاطمہ کے ہاتھ میں تھا۔ فہی عامۃ صدقۃ رسول اللہ کہ یہ تمامہ  
صدقہ رسول اللہ تھا۔

اس سے یہ بھی سمجھ سکتے ہو کہ جب رسول اللہ نے اتنا بھی جائز نہ رکھا کہ اپنے  
صدقات کی تولیت کسی غیر سے متعلق کریں۔ بلکہ جناب سیدہ ہی کو اوسکا متولی کیا  
تو اگر مذکور آپ وقف بھی کئے ہوتے تو کب ممکن تھا اوسکا متولی جناب سیدہ  
کے سوا کسی غیر کو کرتے۔ چہ جائیکہ خلافت کا معاملہ بغیر تصفیہ چھوڑ جائے کہ جسکا جی چاہے

م من اصل بقی الثمن و قد اذ و الضیبة من خیر مصلحتہا بسبب ابن جوزی نے یہ ملاد وقف پر جو اسلام میں جاری ہوا ہے

خلیفہ بنجائے وقف علی الاولاد جو مسلمانوں کا متفقہ مسئلہ ہے اور ابھی حال میں بُری حد و جہد سے گورنمنٹ سے یہ حق حاصل کیا گیا ہے اور سکی بنیاد اسی پر ہے کہ حضرت نے اس جائیداد کو وقف فرما کر اپنی اولاد کو اس کا متولی قرار دیا۔ پھر اس واقعہ کو یہ معلوم اپنے کیوں یہاں لکھا۔ کیونکہ تولیت وقف ہے نہ متولی امیر ہوتا ہے نہ مالدار بلکہ وہ تو صرف خزانچی ہوتا ہے کہ جیسا حکم مالک کا ہوتا ہے اوس طرح انجام دیتا ہے چنانچہ بخاری نے کتاب الخمس میں ایک باب ہی اس کا قرار دیا ہے باب قول الله فان لله خمسہ وللرسول یعنی للرسول قسم ذلك قال رسول الله انما انا قاسم و خازن والله يعطي <sup>۱۳۹</sup> یعنی شرح صحیح بخاری جلد ۲ کہ خدا نے جو کہا ہے خدا و رسول کیلئے اوس کا خمس ہے تو مراد اوس سے یہ جو کہ تقسیم اوسکی حضرت سے متعلق ہے چنانچہ فرمایا کہ ہم تو قاسم اور خازن ہیں اور خدا جسے چاہتا ہے دیتا ہے۔ پس جبکہ رسول اللہ ان اختیارات پر کہ حضرت کو ہر طرح کا اختیار حاصل تھا یہ فرمائیں کہ ہم تو صرف تقسیم کرنے والے ہیں۔ تو جناب بیڈہ باوصف تولیت اوس سے کیا فائدہ پاسکتی تھیں۔ اور اگر بالفرض کوئی ذاتی منفعت بھی ہو تو اسکو یہ کہ لازم ہے اپنے باقی حقوق سے دست بردار ہو جائے

**قول پشاورى** (۵) لفظ بتول جو لقب تھا جناب مدوحہ کا اس دعویٰ فردک کی تکذیب پر ایک کافی دلیل ہے۔

صراحہ بن اسکے معنی زیر لفظ بتل لکھے ہیں۔ بتول ہی العذراء المنقطعة عن الاندراج (بجرو پسند عورت) و يقال هي المنقطعة الى الله عن الدنيا وهي لغت فاطمة بنت النبي صلى الله عليها۔ پس حضرت فاطمہ الزہراء علیہا السلام بجرو پسند نہ تھیں۔ کیونکہ شوہر دار تھیں۔ پس معنی یہی ہوئے تبارک الدنیا اور خدا پرست عورت جو راجع الی اللہ ہو۔ گویا دنیا سے بکلی قطع تعلق اُس نے کیا ہو۔ پھر کیونکر ممکن ہے کہ وہ دنیاوی فائدہ کیلئے کہہ گھر اور پھر ہی میں در بدر

۱۴۰ قال سبط ابن الجوزی وهو اول وقت كان في الاسلام وما افاه الله على رسوله

پھرتی رہے۔ اگر جناب سیدہ مفلس اور قلاشہ محض بھی ہوتیں۔ تب بھی دربار میں نہ جاتیں۔ چہ جائیکہ اس قدر جائداد کے ہوتے دربار خلافت میں جاوین۔ کیا ان کو آیت ستر اور آیت وقن فی بیوتکں ولا تدرجن بتدرج الجاہلیۃ معلوم نہ تھی۔ پھر اس قدر غصہ کہ راستہ میں عمر سے مشیت گریبان ہوں اور کچھ اصول کافی (۳) اپنے ہمراہ حسین علیہما السلام کو لیکر گھر گھر پھریں۔ بروایت مجلسی لکھا ہے۔

ثم خرجت فاطمة وحملها علی علی اتان علیہ کسآلہ حمل قد ادمھا اربعین صباحا فی بیوت المهاجرین والاضار والحسن والحسین معها وهی تقول یا معشر المهاجرین اضروا لله وانبت بیدکم ولا اجابھا احد ولا نضرة۔  
(کتاب الفتن مطبوعہ ایران ص ۱۱۱)

**اقول** جو خیال آپ نے ظاہر کیا ہے وہ نیا نہیں ہے۔ بلکہ آپ کے اسلاف بھی یہی الزم رسول اللہ پر دیتے آئے ہیں چنانچہ قرآن مجید میں ہے۔

وقالوا ما لہذا الرسول یا کل الطعام ویمشی فی الاسواق لولا انزل اللہ ملک فیکون معہ منذیرا ۱۱ و یلقى اللہ کنزا و تكون لہ جنة یا کل منہا وقال الظالمون ان تتبعون الارجلا مسکوا ۱۲ انظر کیف ضربوا للہ الامثال فضلوا فلا یستطیعون سبیلا (مومنون)

اور کہتے ہیں وہ کیسا پیغمبر ہے جو کھانا کھاتا ہے اور بازاروں میں چلتا پھرتا ہے۔ اس پر کوئی فرشتہ کیوں نہیں نازل ہوتا اور اسکے ساتھ ڈرانے والا ہوتا۔ یا اسکے پاس خزانہ آویزا۔ یا اس کا کوئی باغ ہوتا جس سے وہ کھایا کرتا اور ظالم کہتے ہیں کہ تم تو ایک حاد و زود شخص کی پیروی کرتے ہو ۱۲ دیکھو یہ تمہارے لئے کیسی کیسی مثالیں بتاتے ہیں وہ گمراہ ہو گئے کہ کسی طرح راہ نہیں پاسکتے۔

وقال الملاء من قومہ الذین کفروا وادکنوا بقاء الاخوة و انرفناہم فی الحیوة الدنیا ما ہذا الا بشر مثکم یا کل مما تاکلون متہ ویشرب ہما تشربون ولکن اطعمتم بشر مثکم انکم اذا محشرن۔ مومنون

کافروں کی ایک قوم جو آخرت کو جھوٹ سمجھتی اور اپنے او کو اسودگی دی تھی کہتے تھے کہ یہ (رسول) تو مثل ملکوں کے ہے اور اس سے کھانا اور پیتا ہے جس سے تم کھاتے اور پیتے ہو اگر تم اپنے جیسے آدمی کی اطاعت کی تو تم اس وقت کھا مین پڑ گے۔

پس جو مقولہ کفار تھا آخرت کے بار میں وہی خیال آپ ظاہر کر رہے ہیں کہ جناب سیدہ بتول پر کوئی کوئی مطالب اپنے حقوق کی ہو بن۔ اور یہ نہ خیال کیا کہ جو شخص ایسا ہو وہ کب کسی ناجائز حق کا مطالبہ کر سکتے ہیں یا کوئی کلمہ راستی کے خلاف زبان سے نکال سکتی ہیں۔

طرح تو یہ ہے کہ آپ حج منکر وہ استدلال کرتے ہیں جو مدعا علیہ کو بھی نہ سوجھی کہ آپ کے خلیفہ اولیٰ کہتے آجودینا سے کیا مطلب رسول اللہ تو آپ کے بتول کا خطاب دے گئے ہیں جس کے معنی انقطاع عن الدینا ہے کہ دنیاوی چیزوں سے آپ کو سروکار ہی نہ ہونا چاہیے۔

آپ نے جو معنی بتول صراح سے لکھے ہیں اس سے اتنا تو یقیناً معلوم ہوا کہ جناب سیدہ کا لقب بتول بالقیاق فریقین ثابت ہو۔ مگر افسوس آپ کی لیاقت صرف صراح ملک محدود ہے ورنہ اگر کتب احادیث لغت کی طرف رجوع کرتے تو معلوم ہوتا یہ لقب جناب سیدہ کس بنیاد پر تھا۔ دیکھئے مجمع بحار الانوار میں ہے۔ جو آپ کے علامہ شیخ محمد طاہر فضلہ کی تصنیف ہے علم لغت قرآن و حدیث میں ہو نہ لا یتبل فی الاسلام ہو الا انقطاع عن النساء وامرأة بتول اسی منقطعة عن الرجال لا شهوة فیها فیہو وسمیت مریو و فاطمہ بها لا انقطاع ہما عن النساء زمانہما فضلا و دنیا او عن الدینا الی اللہ متک یہی حدیث میں جو آیا ہے لا یتبل فی الاسلام تو معنی یہ ہے کہ اسلام نے اسکو نہیں جائز رکھا ہے کہ کوئی شخص عورتوں سے قطع تعلق رکھے کہ نکاح و تنہا نہ کرے۔ اور اس عورت کو جو بتول کہتے ہیں جو مردوں سے قطع نہ رکھے کہ

اور سکی نحو ہش نہو۔ اور حضرت مریم اور فاطمہ کا لقبہ بتوال اس وجہ سے تھا کہ  
منقطع تھیں دنیا کی عورتوں سے یعنی متفرق تھیں۔ تمام دنیا کی عورتوں سے منقطع و  
کمال اور دین میں۔ یا اس معنی سے کہ دنیا سے قطع تعلق کے ہوں طرف دوزخ کے۔  
اس سے بھی معلوم ہوا کہ جناب سیدہ کا لقب بتول ہونا متفق علیہ فریقین ہے  
کہ شیعہ و سنی سب اون حضرت کو بتول جانتے ہیں۔ اسی معنی سے کہ وہ اپنا مثل و نظیر  
دنیا میں نہیں رکھتی تھیں اور صرف خدا سے اور کوا تعلق تھا۔

اسماء الرجال مشکوٰۃ شیخ عبدالحق دہلوی میں ہے وہی سیدۃ النساء العالمین  
وسیدۃ نساء اهل الجنة لقبت بالزہراء لزهرة و بجبتہا و جمالہا و  
کمالہا و بالبتول لانقطاعها الی اللہ عن الخلق و لانقطاعها عن النساء  
فی الجمال و الکمال و کانت اشبه الناس برسول اللہ صلاوہ علیہ و آتہ السلام  
و حدیثاً و کلاماً و کان رسول اللہ صلاوہ علیہ و آتہ السلام اذا دخلت قاطعہ قام الیہا فاحفہ  
بیدہا فقبلہا و اجلسہا فی مجلسہ و کان اذا دخل علیہا قامت الیہ  
فاخذت بیدہ فقبلتہ و اجلستہ فی مجلسہا ص ۱۵۷ ورق ۱۵۷ قلمی

یعنی حضرت فاطمہ تمامی عورات عالم کی سیدہ ہیں۔ اور تمام اہل بیت کی عورتوں  
کی سیدہ تھیں۔ اور نہا ہوا اس وجہ سے لقب تھا کہ حضرت زہرت و بخت و جمال  
و کمال میں بمثل تھیں۔ اور بتول اس وجہ سے لقب تھا کہ آپ خلق سے  
منقطع تھیں طرف خدا کے یا اس وجہ سے کہ تمامی عورات میں جمال و کمال میں  
متفرق تھیں۔ اور تمام آپ مشابہ تھیں رسول اللہ صلاوہ علیہ و آتہ السلام سے رفتار میں گفتار میں۔ اور  
قاعدہ تھا کہ جب جناب سیدہ خدمت رسول میں حاضر ہوتی تھیں۔ تو حضرت ابو محمد کھڑے  
ہوتے اور ہاتھوں کو کھڑکتے اور بوسہ دیتے اور اپنی جگہ بیٹھ جاتے۔ اسی طرح جب  
جناب رسالت شریف لاتے تو جناب سیدہ اوٹھ کر تعظیم کرتی تھیں اور بوسہ دیکر  
بیٹھ جاتیں۔

روضة الشریعہ شرح مختصر علویہ علامہ محمد بن اسماعیل بن صالح امیرین ہے جو اعظم علما

اهل سنت من بين واذا قد تعرضنا لبعض فضائل النبوة فلتستبرك  
 بذلك فضائل من فضائلها سلام الله على ابيها وبناتها وعليها  
 وعلى ولدها فقول فضل اخبر الشافعي عن ابن عباس قال قال  
 رسول الله ﷺ وبنيتي فاطمة حوراء ادمية لم تحض ولو طهرت وانما سماها  
 فاطمة لان الله عز وجل ظمها وبينها عن النار الطمث الحيض وكرر  
 لاختلاف اللفظ والطمث ايضا الجماع واخرج الامام علي بن موسى الرضا  
 عن اسما قالت قبلت فاطمة بالحسن فلم ار لها دما فقلت يا رسول الله  
 اني لم ار لفاطمة دما في حيض ولا نفاس فقال ان ابنتي طاهرة مطهرة  
 لا يرى لها دم في حيض ولا ولادة - واخرج ابو عمر عن ابي هريرة قال قال  
 رسول الله ﷺ افضل نساء اهل الجنة حذيفة بنت خويلد وفاطمة بنت  
 محمد ومريم ابنة عمران واسية بنت مزاحم امرأة فرعون ورواه  
 ابو عمرو والحافظ ابو القاسم الدمشقي عن عمران بن حصين ان النبي  
 صلعم عاد فاطمة وهي مريضة فقال لها كيف تحدينك يا بنية فقالت  
 اني وجيعة واني ليريدني اني مالي طعام اكله فقال يا بنية اما ترصنين انا  
 سيدتنا نساء العالمين فقالت يا ابيت فاين مريم بنت عمران قال تلك  
 سيدتنا نساء عالمها وانت سيدتنا نساء عالمك اما والله لقد زوجتك  
 سيدنا في الدنيا والاخرة هذا الفظابي عمرو ولفظ الحافظ ابي القاسم  
 او في منه قال عن عمران قال خرجت يوما فاذا رسول الله ﷺ قائم  
 فقال يا عمران فاطمة مريضة فهل لك ان تعودها قال قلت يا رسول  
 الله ﷺ فذا ابي وامى وامى شرف اشرف من هذا قال فانطلق  
 رسول الله ﷺ صلى الله عليه وسلم وانطلقت معه حتى اتي الباب فقال  
 السلام عليكم ادخل قالت وعليكم السلام ادخل فقال صلعم انا و  
 من معي قالت والذي بعثك بالحق ما على الاهل العباداة قال ومع

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ملاۃ خلقہ فرمایا الیہا فقال  
 سیدی بہا راسک ففعلت ثم قالت ادخل فدخل وودخلت معه  
 ففعل علی راسہا ووقدت قریباً منہ فقال ای بنیۃ کیف تجد سیدک  
 قال واللہ یا رسول اللہ انی لو جیعت وانی لیزیدنی وجہاً ان لیس  
 ما اکل قال فبکی رسول اللہ صلعم وبکت وبکیت معہا فقال لہا  
 ای بنیۃ اصبری مرتین او ثلاثاً ثم قال ای بنیۃ اما ترضین ان استکونی  
 سیدۃ نشاء العالمین قالت یا لیتہا ماتت واین مریعہ بنت عمران  
 قال لہا ای بنیۃ تلک سیدک نشاء عالمہا وانت سیدۃ نشاء عالمک  
 واللہ یعثنی بالحق لقد زوجتک سیدک فی الدنیا والاخرۃ لا یغضہ  
 الا منافق۔ ۹۷

یعنی چونکہ بعض فضائل حضرت بتول کا بیان مذکور ہوا لہذا ایک خاص فصل  
 میں ہم آپ کے فضائل و مناقب لکھتے ہیں۔ نسائی نے حضرت ابن عباس سے روایت  
 کی ہے کہ جناب رسالتاً نے فرمایا فاطمہ میری بیٹی حور ہے آدمی کی شکل میں  
 کہ نہ او سکوحیض ہوتا ہے نہ طمٹ۔ اسکا نام فاطمہ اس وجہ سے ہوا کہ خدا نے اسکو  
 اور اسکی اولاد کو آتش جہنم سے جدا کر دیا ہے (کہ کبھی اور اسکا عذاب نہوگا) امام علی  
 بن موسی الرضا نے اسمائت عیس سے روایت کی ہے کہ ولادت امام حسن  
 پر خون (نفاس) نہیں دیکھا گیا تو اسماء نے رسول اللہ سے عرض کیا۔ ہمنے فاطمہ  
 کو کبھی حیض آتے دیکھا نہ نفاس تو رسول اللہ نے فرمایا کیا تو نہیں جانتی میری  
 بیٹی فاطمہ طاہرہ طہرہ ہے کہ نہ او سکوحیض آتا ہے نہ خون نفاس۔

ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ آنحضرت نے فرمایا افضل نسائہ اہل جنتہ خدیجہ  
 ہن اور فاطمہ بنت محمد اور مریم بنت عمران اور آسیہ بنت مراحم زوجہ فرعون  
 ابو عمر اور حافظ ابو القاسم دمشقی نے روایت کی ہے عمران بن حصین سے  
 (صحابی ہیں) ایک روز آنحضرت نے حالت مرض میں جناب سیدہ کی عیادت

کی اور پوچھا کیا حال ہے تو کہا میں بیمار ہوں اور سپر زیادتی یہ ہے کہ ہمارے پاس کوئی چیز کھانے کی نہیں ہے جو کھا سکیں۔ آپ نے فرمایا کیا تم اسپر راضی نہیں ہو کہ سیدہ نسارہ العالمین ہو جناب سیدہ نے کہا پھر حضرت مریم کا کیا درجہ ہوا۔ کہا کہ وہ اپنے زمانہ کی سیدہ تھیں اور تم اپنے زمانہ کی سیدہ کی ہو قسم خدا کی ہم نے اوس سے تمہارا عقد کیا جو سیدہ ہے دنیا و آخرت میں۔ یہ روایت ابو عمر ہے۔

ماظ ابو القاسم کی یہ روایت ہے کہ عمران بن حصین کہتے ہیں ایک روز آنحضرت کو دیکھا کہ کھڑے ہیں۔ مجھے فرمایا اے عمران فاطمہ بیمار ہیں کیا تم عبادت کو اونکی چلو گے۔ عمران نے کہا میرے ماں باپ فدا ہوں اس سے بڑھ کر کون شرف ہو سکتا ہے میں حضرت کے ساتھ چلا۔ جب داخل دروازہ ہوا تو فرمایا السلام علیکم۔ کہا میں آؤں جناب سیدہ نے کہا تشریف لائے۔ حضرت نے پوچھا کیا جو ہمارے ساتھ ہے وہ بھی آئے۔ جناب سیدہ عرس کیا قسم اوس کی جس نے آپ کو مبعوث بحق کیا کہ میرے بدن پر اس جہا کے سوا اور کچھ نہیں ہے۔ تو حضرت کے ہاتھ میں ایک پرانے کپڑے کا ٹکڑہ تھا اوسکو پھینک دیا اور کہا اس سے اپنا سچ چھالو۔

عمران کہتے ہیں اسکے بعد ہم اور رسول اللہ داخل ہوئے تو حضرت سر ہانے بیٹھ گئے اور ہم حضرت کے قریب ہی بیٹھے بعد پوچھا کیا مزاج ہے تو جناب سیدہ نے کہا۔ قسم بخدا یا حضرت میں بیمار ہوں اور اوپر زیادتی یہ ہے کہ گھر میں کچھ کھانے کی چیز نہیں ہے۔ حضرت اس سے بہت روئے اور ہم بھی اون دونوں کے ساتھ روئے پھر فرمایا اے بیٹی صبر کرو دو مرتبہ یا تین مرتبہ کہ پھر فرمایا کیا اسپر نہیں راضی ہو کہ تم سیدہ نسارہ العالمین ہو۔ پوچھا۔ پھر حضرت مریم کا کیا درجہ ہے فرمایا وہ اپنے زمانہ کی سیدہ تھیں اور تم اپنے زمانہ کی قسم اوسکی جس نے آپ کو مبعوث بحق کیا کہ ہم نے تمہارا عقد اوس سے کیا ہے جو سیدہ ہے دنیا و آخرت میں کہ اوس کا دوست رکھنے والا مومن ہے اور دشمن رکھنے والا منافق۔

ان روایتوں سے آپ کو معلوم ہو سکتا ہے کہ جناب سیدہ کا لقب بتول کس وجہ سے

تھا کہ وہ دنیا کی ہر کثافت و نجاست سے پاک اور پاکیزہ تھیں اور ان کو خدا نے سید  
لسار العالمین بنایا تھا۔

آپ تو ان روایتوں سے اس وجہ سے ضرور خوش ہونگے کہ آپ کے اس مطلب  
کی تائید ہوتی ہے کہ وہ دنیا سے بکلی قطع تعلق کے ہوئے تھیں۔ مگر اسی سے یہ بھی معلوم  
ہوا کہ اس قدر ضرورت ضرور تھی کہ مدریق کیلئے کچھ کھانے کو ملے جسکی شکایت حضرت  
نے اپنے پدر بزرگوار سے کی اور رسول اللہ بھی روئے اور وہ معصومہ بھی۔ تو اگر حالت  
وسعت و فراغت میں جناب رسالت آپ نے اوسی مدریق کیلئے ایک قلیل سی  
جائداد دی تو آپ کو کیون تعجب ہوتا ہے جسکے مطالبہ پر آپ پر یہ الزام دیا ہے ہیں۔  
آپ کیسے مرزائی ہیں کہ اپنے خلیفہ اول حکیم نور الدین صاحب کا طرز عمل دیکھ کر بھی  
آپ سنیوں کے خلیفہ اول کے طرفدار بنے ہیں حالانکہ آپ کے خلیفہ اول تو کس طرح  
مرزا صاحب کے خاندان کے ساتھ سلوک کرتے تھے۔ بخلاف ابوبکر کہ انھوں نے وہ  
سلوک کیا جسکو تمامی اہل اسلام نفرت کی نگاہ سے دیکھتے ہیں۔

آپ جو بحمایہ خلیفہ اول پر یہ الزام جناب سیدہ پر قائم کرتے ہیں پھر کیونکر ممکن ہے  
کہ وہ دنیاوی فائدہ کیلئے گھر اور پھری میں در بدر پھرتی رہے، تو یہ محض آبی  
ہٹ دہری اور زبردستی ہے۔ کیونکہ طلب حق کیلئے تو رسول اللہ نے مکہ چھوڑا۔ طائف  
گئے۔ مدینہ آئے۔ پھر جناب سیدہ نے اگر طلب حق کیلئے دو لکڑا سے قدم نکالا تو کیونکر  
مورد طعن ہو میں۔ حالانکہ آپ جانتے ہیں۔ یہاں نہ کوئی کچری تھی نہ کہین گھر سے باہر  
قدم نکالنا کیونکہ جناب سیدہ کا گھر تو مسجد نبی کے اوس گوشہ میں تھا کہ راہ اوسکی مسجد میں  
تھی بلا مسجد میں گئے ہوئے نہ گھر سے باہر نکل سکتیں نہ اندر جاسکتیں۔ اور اوس مسجد  
میں بیٹھے ہوئے ابوبکر صاحب فیصلہ کرتے تھے پھر اپنے گھر سے دروازہ پر آنا کیا آپ کے  
نزدیک کچری میں دوڑا ہو گیا۔

آپ کو یہ بھی معلوم ہے کہ مطالبہ جناب سیدہ محض اس غرض سے تھا کہ ابوبکر صاحب  
شریف خدا و رسول کو مٹا رہے تھے۔ کیونکہ خدا و رسول نے تمامی کفار عرب کے خلاف

یہ حکم جاری کیا تھا کہ بیٹیوں کو نصف حصہ لڑکوں کا میراث میں ملا کرے۔ اسی حکم خدا  
و رسول کے مٹانے کو ابو بکر صاحب نے یہ مسئلہ ایجا دیا کہ دختر رسول اللہ کو ترکہ  
دے۔

اسی لئے جناب سیدہ نے اپنی امکاتی کو شش پھر کوشش کی کہ شریعت رسول اللہ  
تمام رہے جسکا یہ اثر ہوا کہ جناب سیدہ محروم رہیں۔ مگر حکم خدا و رسول جاری ہو گیا  
کہ کشف الظلمات حصہ اول۔

پھر کیا ایسی حالت میں کوئی کہہ سکتا ہے کہ جناب سیدہ کا یہ مطالبہ کرنا بضرر ذاتی نفع کو  
سمٹا حالانکہ اگر ایسا ہو بھی تو کسی طرح الزام نہیں آسکتا کیونکہ طلب حق بطریق جائز تو ہر  
شخص پر واجب ہے۔

آہ آپکو جوش نا جائز حمایت خلیفہ اول نے ایسا مجبور کر دیا ہے کہ کچھ نہیں سوچتا خدا تو  
اپنے حبیب خاص کیلئے مال غنیمت کو بر خلاف دیگر پیغمبران جائز اور مباح کرے۔ اور  
آپ انصار بلکہ یہود کے عطایا کو قبول فرمائیں۔ اور اپنی پارہ جگر فاطمہ زہرا کو اودسکا  
مہلتی بنائیں۔ مگر جب جناب سیدہ غاصبون سے اپنے حق واجب کو طلب کریں تو آپ  
اوسکو دنیا داری قرار دیں۔ پھر جب خود خدا اور اسکا رسول دنیا دار تھا تو جناب سیدہ  
یا آپکے مشیخہ اس قسم کے الزام دنیا داری سے کب ناراض ہو سکتے ہیں ظالمون اور  
غاصبون کا تو یہ معمولی ہتھکنڈہ ہے۔

آپکو اگر سیرت اہلبیت اطہار معلوم ہوتی تو سمجھتے ان لوگوں کا دنیا عین آخرت ہو  
اور آخرت عین دنیا دیکھئے روضہ مدہ پیرین ہو۔

خروجہ الحفاظ ابو القاسم اللہ مشقی عن ابی سعید قال قال علی علیہ السلام  
ذات یوم فاطمة هل عندک من شیء تغد تینیہ قالت لا والذی الکریم  
ابی بالنبوة ما اصبح عندی شیء منذ یومین الا شیء او ترکہ بہ علی بطنی  
وعلی ابی ہذین قال یا فاطمہ الا اعلیتنی حتی ابغیک شیئاً قالت انی  
اسعی فی من اللہ ان اکلک ملا نقدر علیہ فخرج من عندہا واثقتا

بالله حسن الظن به فاستقرض ديناً رافقينا الدينار في يده اذ ايتى  
 لهما يصليهما اذ عرض له المقداد في يوم شديد الحر قد لوحته الشمس  
 من فوقه واذته من تحته فلما رآه انكره وقال يا مقداد ما ازعجتك من  
 رحلتك هذه الساعة قال يا ابا الحسن خل سبيلي ولا تشالني عما ورائي  
 قال يا بن اخي انه لا يحل لك ان تكلمني حالك قال اما اذ البيت فوالذي  
 اكرم محمد ابا النبوة ما ازعجني من رحلي الا الحمد ولقد تركت اهلي ليكون  
 جوعاً فلما سمعت بكاء العيال لم تخماني الارض فخرجت مغموماً راكباً راسي  
 هذا حالي وكهفتي فهدمت عينا على عليه السلام بالبكاء حتى بليت دموع  
 لحيتيه ثم قال احلف بالذي حلفت به ما ازعجني غير الذي ازعجت  
 ولقد اقترضت ديناً رافقاً واو ترك به على نفسي ودفع اليه الدينار  
 ورجع حتى دخل على النبي صلى الله عليه وسلم فلما قضى النبي صلعم  
 صلاة المغرب مر بعلي عليه السلام في الصف الاول وعمره برحلة فصار  
 خلف النبي صلعم حتى تحققت عنده باب المسجد ثم قال يا ابا الحسن هل عندك  
 شيء تعشيتاه فاطرق على لايحيل جواباً حياء من النبي صلعم قد عرف  
 الحال التي خبز عليها فقال النبي صلعم اما ان تقول لا فتصرف عندك  
 او نعم فتجئ معك فقال له حيا وتكروا اذهب بنا وكان الله سبحانه قد  
 اوحى الى نبيه صلعم ان تعش عند هو فاخذ النبي صلعم بيده فانهلما  
 حتى دخلا على فاطمة في مصلى لها وقد صلت وخلفها حفنة تقود خاتماً  
 فلما سمعت كلام النبي صلعم خرجت من المصلى فسلمت عليه وكانت  
 اعز الناس عليه فرد السلام ومسح بيده على راسها وقال كيف امسيت  
 عشيتنا عفر الله لك وقد فعل فاخذت الحفنة ووضعها بين يديها  
 فلما نظر على ذلك وشم ريحه رعى فاطمة ببصيرة رمية شجياً فقالت  
 ما اشم نظرك واشد سيجات الله هل اذنت فيما بيني وبينك ما

استوجب به العظيمة قال وای ذنب اعظم من ذنب اصبيت اليوم لیس  
 محمدی بک اليوم وانت تخلفی بالله مجتهد ما طعت طعاماً یومین فنظر  
 الی السماء فقالت الذی یعلم ما فی سمائه ویعلم ما فی ارضه انی لم اقل  
 الا حقاً قال فانی لک لمر مثله ولم اشم مثل راحته ولم اکل اطیب منه  
 فوضع النبی صلعم کفه المبارکة بین کتفی علی علیه السلام ثم هنها و  
 وقال یا علی هذا ثواب الدنیا وهذا جزاء الدنیا وهذا من عند الله ان الله  
 یرزق من یشاء بغير حساب ثم قال الحمد لله کما لم یخرج کما من الدنیا حتی یخرج  
 فی الحجرى اجری فیہ یحیی بن ذکریا و یحیی بک یا فاطمه فی الحجرى الذی  
 جری فیہ مریم بنت عمران کما دخل علیها ذکریا المحراب وجد عند هارقا  
 قال یا مریم انی لک هذا قالت هو من عند الله ص ۵۹

حافظ ابو القاسم دمشقی نے روایت کی ہے کہ یک روز جناب امیر نے حضرت سیدہ سے  
 کہا کچھ کھانے کو ہے تو کہا قسم اوس خدا کی جس نے ہمارے پر ہرگز گوار کو بنایا ہمارے  
 پاس دو روز سے کچھ نہیں ہو مگر یہی جسکے لئے تم کو ہم اختیار کرتے ہیں اپنے اور اپنے دونوں  
 فرزند پر حضرت علیؑ نے کہا تو تینے ہلو خبر کون نہیں دیا کہ کچھ تلاش کرتے جناب سیدہ نے  
 کہا ہکو شرم معلوم ہوئی خدا سے کہ تم کو ایسی تکلیف دین جس پر تم کو قدرت نہیں حضرت علیؑ  
 وہاں سے باہر نکلے خدا پر توکل کر کے۔ پس ایک دینار قرض کیا اور چاہا کچھ خریدین کہ  
 سامنے سے مقدار (صحابی) شدت گریا میں نظر آئے جبکہ ہرے کو آفتاب نے شدت گرمی  
 سے متغیر کر دیا تھا۔ او کو دیکھ کر جناب امیر نے فرمایا کیوں تم اس وقت ایسی گرمی میں گھر  
 سے نکلے ہو مقدار نے کہا ہکو چھوڑ دیجئے اور نہ پوچھئے کیا گذرتی ہے جناب امیر  
 نے فرمایا اے برادر زادہ تھیں جائز نہیں کہ ہمے حال چھپاؤ مقدار نے کہا جب آپ  
 اصرار کیا تو قسم اوس کی جس نے رسول اللہ کو مبعوت برسات کیا کہ ہم شدت گرمی  
 سے باہر نکلے ہیں کہ سب لڑکے بھوکھ سے رو رہے ہیں اونکی آواز نے مجھے مجبور کیا  
 کہ گھر سے باہر نکلیں۔ جناب امیر اس واقعہ کو سن کر اس قدر روئے کہ ریش مبارک تر ہوئی

اور کہا قسم بخدا ہم بھی اسی وجہ سے گھر سے نکلے ہیں۔ پھر کہا کہ دیکھو یہ دینار پہنے  
قرض لیا ہے۔ مگر تمکو اپنی نفس پر ترجیح دیتے ہیں۔ وہ دینار انکو دیکر خدمت رسول  
اللہ میں حاضر ہوئے جب نماز مغرب پڑھ چکے تو حضرت علیؑ کو اشارہ کر کے ساتھ لیا  
جب در مسجد پر پہنچے تو بیچھا اے علیؑ کچھ بھاری گھر ہے کہ آج رات کو تھو کھلاؤ حضرت  
علیؑ بارے جہاں کے کچھ جواب نہ دیکے کیونکہ گھر کا حال معلوم تھا۔ اس پر رسول اللہ نے  
فرمایا کہ وہاں نہیں کہلا سکتے تو ہم چلے جائیں یا کوہان تو ساتھ چلیں حضرت علیؑ نے فرمایا  
چاؤ مگر آپ میرے ساتھ تشریف لے چلیں۔ گویا کہ خدا نے وحی کی تھی کہ آج شبکو  
حضرت علیؑ کے جہان زمین پس حضرت نے جناب امیرؑ کا ہاتھ پکڑ لیا اور داخل خانہ  
جناب سیدہ ہوئے دیکھا کہ وہ اپنے مصلے پر ہیں اور نماز پڑھ چکی ہیں اور پیچھے  
اونکے پیالہ (یا دیکھی) ہے جس سے بھاپ نکل رہی ہے جناب سیدہ نے سلام  
کیا اور حضرت نے جواب سلام دیکر سر پر ہاتھ پھیرا اور فرمایا کیا حال ہے۔ کچھ کہلاؤ  
اس وقت خدا جیسے تمکو اور بخش چکا۔ اس پر جناب سیدہ نے وہی پیالہ حاضر کیا  
جب جناب امیرؑ نے اوس پیالہ کو دیکھا اور اوسکی خوشبو سونگھی تو جناب سیدہ کی  
طرف نظریز سے دیکھا جس پر جناب سیدہ نے کہا کوئی نسا قصور ہے ہوا ہے جو تم اس نظر سے  
دیکھ رہے ہو۔ جناب امیرؑ نے کہا اس سے بڑھ کر کیا ہو سکتا ہے کہ آج ہی تم نے قسم کھائی  
تھی کہ دو روز سے ہم نے کچھ نہیں کھا یا۔ جناب سیدہ نے آسمان کی طرف دیکھا اور  
کہا جو خدا جانتا ہے آسمان و زمین کی سب باتوں کو وہی جانتا ہے کہ ہم نے بجز  
حق کوئی کلمہ نہیں کہا تھا۔

جناب امیرؑ نے کہا پھر یہ کہاں سے آیا جو ایسا کھانا ہے کہ نہ مثل اسکا دیکھا نہ ایسی خوشبو  
نہ ایسی لذت کسی کھانے میں دیکھی۔

جناب رسالتؐ نے اپنا دست مبارک درمیان دو شانہ جناب امیرؑ کے رکھا اور  
حرکت دی اور فرمایا اے علیؑ اب دنیا ہے اور یہ جہاں دینا ہے۔ یہ رزق منجانب  
اللہ ہے کہ جسکو چاہتا ہے بغیر حساب دیتا ہے الحمد للہ کہ خدا نے تم دونوں میں مثال

حضرت مریم اور حضرت وکریا کو جاری کیا (ترجمہ آیہ) کہ جب حضرت ذکر یا مریم کے پاس محراب میں جاتے تو اونکے پاس رزق دیکھتے کہا اے مریم یہ کہاں سے آیا تو کہا کہ خدا کی طرف سے۔

یہ ایک ایسے عالم الہست کی روایت ہے جس سے نہ کوئی وہابی انکار کر سکتا ہو نہ کوئی حنفی نہ کوئی مرزائی اب اسکی نکات پر غور فرمائے۔  
(۱) جناب سیدہ پر دور و زکذریہ کے کہ گھر میں کچھ کھانے کو نہیں ہے مگر جناب بیٹے کو خبر نہیں کرتیں۔

(۲) جو قدر قلیل تھا اس کے اس طرح پیش کیا کہ خود اور دو نو بچے بھوکے رہے مگر جناب بیٹے کے سامنے حاضر کیا۔

(۳) جناب بیٹے نے کہا کہ جب کچھ نہیں تھا تو ہمکو خبر کیوں نہیں کی جسپر جناب سیدہ فرماتی ہیں کہ ہمکو خدا سے شرم معلوم ہوئی کہ ایسی تکلیف دین جو تمہارے امکان میں نہ ہو۔  
نیا دنیا میں بچہ کوئی جو اسکی نظیر پیش کر سکے۔ کیونکہ الہست ازواج بنی کا مرتبہ سب سے بڑا بتلاتے ہیں۔ مگر اونکی اخلاقی حالت ایسی تھی کہ آج تک قرآن مجید میں اونکا شکوہ موجود ہے ملاحظہ ہو سورہ احزاب۔

يَا أَيُّهَا الذِّبْيُ قُلْ لَازِوَاجُكُمُ ان كُنْتُمْ تَرُدُّونَ الْحَيٰوةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا فَتَقَالُوا  
اصْتَعْنُوا وَاسْرَحْ كُنْ سَوَاحًا جَمِيلًا اے بنی کمد واپنی ازواج سے کہ اگر تم دنیا کی زندگی اور اسکی زینت و آرائش کی خواستگار ہو تو آؤ میں تمہیں کچھ مال دوں اور اچھی طرح سے رخصت کر دوں۔

جس سے آپ سمجھ سکتے ہیں کہ ازواج بنی نے حضرت کو کس طرح دق کیا اور کس درجہ عاجز کہ آخر خدا نے یہ حکم دیا کہ کمد و اگر تم دنیا کی خواہش مند ہو تو آؤ ہم کچھ مال دیکر تمکو رخصت کر دیں۔

اور یہاں یہ حالت ہے کہ دور و زتین روز گزر جاتے ہیں کہ جناب سیدہ کو اتنا مقہور نہیں کہ خود کھا سکیں یا بچوں کو کھلا سکیں۔ مگر خدا سے آپ جیسا کرتی ہیں اور

جناب امیر سے نہیں کہتیں۔

کہئے اب بھی آپ کو معلوم ہوا یا نہیں کہ جناب سیدہ کا لقب بتول کیون تھا اسے ہی کل اور حیا کی بدولت کہ بجز خدا اپنے حال کو کسی پر ظاہر کرنا مناسب نہ سمجھایا تاکہ کہ جناب امیر سے بھی نہ کہار۔

اسی وجہ سے خداوند عالم فرماتا ہے اللہ یعلم حیث یجعل رسالتہ خدا ہی خوب جانتا ہے کون قابل رسالت ہے۔

غور کرنے کا مقام ہے کہ عورتیں اپنے شوہروں کے حالات سے بخوبی مطلع ہوتی ہیں کہ او کی اندرونی حالات کیا ہیں وہ مالدار ہے یا فقیر مسک ہے یا سخی۔ مگر ازواج نبی کو ایسی بے اعتمادی تھی کہ سب حالتیں جانکر بھی وہ حضرت کو اس طرح مجبور کرتیں کہ خدا نے صاف لفظوں میں کہہ دیا اگر وہ نہیں مانتیں تو نکال دو۔ اور جناب سیدہ کی یہ حالت ہے کہ مارے حیا کے جناب امیر سے یہ بھی نہیں کہتیں کہ ہمہ دوروز سے فاقہ ہے گھر میں کچھ نہیں۔

آپ کو اسی کشف الظلمات جلد ۲ کا صفحہ ۸۸ یاد ہوگا جس میں میں نے عرض کیا تھا کہ جب جناب سیدہ نے حضرت سے ایک خادمہ کی خواہش کی تھی تو آپ نے تسبیح فاطمہ کی تعلیم فرمائی تھی۔ جس سے آپ سمجھ سکتے ہیں کہ یہ اسی تعلیم کا اثر تھا کہ اب ایسے خداوند جناب سیدہ پر گزرتے ہیں اور آپ اوسکی خبر جناب امیر کو بھی نہیں کرتیں اور خدا سے حیا کرتی ہیں۔ کہ جب وہی قادر و مختار ہے۔ تو پھر اپنا حال بجز اسکے دوسرے کس سے کہیں۔ پھر کون عاقل کہہ سکتا ہے کہ جو بیٹی ایسی صابرہ و شاکرہ ہو اوسکو جناب رسالت آپ بوقت قدرت و اختیار محروم کر دیں۔ کیونکہ آپ کو علم یقین معلوم تھا جو مال اسکے حوالہ کیا جائیگا وہ محض فقر و مسکین کے مصرف و صحیح میں صرف ہوگا۔

(۸) یہ کہ جناب امیر نے اس حالت پر کہ گھر میں دوروز سے فاقہ ہے ایک دن قرص لیا ہے اور چاہتے ہیں کہ کچھ خریدیں۔ مگر حضرت مقداد کو پریشان حال دیکھ کر

استفسار کرتے ہیں۔ اور وہ بھی ایسے غور ہیں کہ کچھ حال نہیں کہتے۔ مگر جناب  
ایک قسم کے پیکر پوچھتے ہیں۔ اور وہ دینار جو قرض لیا ہے انکو دیدیتے ہیں کہ تم اپنا  
کام چلاؤ اگرچہ ہم بھی اسی حال میں ہیں۔

کیا تاریخ عالم کوئی اسکی نظیر پیش کر سکتا ہے۔ اسی لئے تو خداوند عالم ان لفظوں  
میں آپ حضرات کی تعریف کرتا ہے۔ یوشرون علی انفسہم ولو کان بصر  
مضامہ ومن یوق شمع نفسه فاولئک ہم المفلحون سورہ حشر  
اور ترجیح دیتے ہیں اپنی نفسوں پر اگرچہ خود محتاج ہوں اور جو شخص ہر ص نفس سے  
بچا لیا گوا تو وہی فلاح پانے والے ہیں۔

خدا و رسول نے تو آپکو خلیفہ کیا تھا اسی غرض سے کہ آپ نمونہ بنیں اور تعلیم  
کے جو رسول اللہ نے امت کو دی تھی کہ دنیا کو چھوڑ سمجھو اور بجز خدا کسی کا خیال  
نکرو۔ اسی لئے دنیا پرست صحابہ نے نہ چاہا کہ یہ حضرات خلیفہ بن سکیں کیونکہ  
رسول اللہ کی چند روزہ تعلیم نے ایک انقلاب ڈال دیا کہ تمام عرب مسلمان  
ہو گیا۔ اگر یہ حضرات خلیفہ بنکر انکا نمونہ دکھائینگے تو سارا عالم ایک دوسرا  
جلوہ دکھائیگا۔ اسی لئے نہ غسل و کفن رسول کا انتظار کیا گیا نہ آپکے دفن سے  
فرصت ہونے پائی کہ اسلام کا سارا نقشہ ہی بدل دیا گیا۔

آپ اگر تمام کتب تاریخ دیکھ جائینگے اور حنبی کتابیں سیرت یا احادیث میں لکھی  
گئی ہیں کہیں آپ کو اس طرح کا ایثار نہ ملیگا جو ان حضرات نے دکھایا اور تمام عالم کو  
بتایا کہ مسلمان ایسا ہو جو خود بھوکھا رہے اور دوسروں کو کھلا دے اپنے بچے بھوکھو  
رہیں۔ مگر دوسروں کے بچے سیر ہوں۔ پھر کون کہہ سکتا ہے کہ رسول اللہ نے  
جو اپنے ایسے اولاد امجاد بحکم خدا کچھ دیا تو وہ کسی طرح مورد اعتراض ہو سکتا ہے  
کیونکہ آپ پر فخر تھا ایسے لوگوں کو کچھ ایسی جاہ اور دے جائیں جو صرف صحیح  
میں صرف ہوں کیونکہ آپکو یقیناً معلوم تھا ہمارے بعد کیا ہونی والا ہے۔  
(۵) غور فرمائیے خود رسول اللہ پر اسی فقر و فاقہ سے کیا گذر رہی تھی کہ جناب امیر

سے فرمایش کرتے ہیں آج شب کو کھانا کھلاؤ۔ اور جناب امیر پر کیا گزری کہ اس رسول کا جواب دیا جائے کیونکہ اس روایت میں یہ بھی مذکور ہے کہ حضرت کو وحی ہوئی تھی کہ آج انھیں کے مہمان ہو۔ تو کیا آپ خیال کر سکتے ہیں کہ خدا کا کوئی فضل یا رسول کا کوئی فعل خلاف مصلحت ہوتا ہے حاشا وکلاہرگز نہیں۔ بلکہ یہ مصلحت تھی کہ آپ کھائیں مومن کی کیا شان ہے یوشرون علی انفسہم کی کیا حالت ہے کہ جناب امیر جانتے ہیں کھربین کچھ نہیں ہے مگر جناب رسالت آپ سے یہ نہیں کہتے کہ ہمارے کہ تو آج کچھ نہیں۔ بلکہ عرض کرتے ہیں جاؤ کرامۃ تشریف لے چلے۔

(۷) جناب رسالت آپ تشریف لیا کر دکھاتے ہیں کہ ومن یتوکل علی اللہ فحسبہ پر اس طرح ایمان لایا جاتا ہے کہ چونکہ جناب سیدہ نے خدا پر توکل کر کے اپنے حال فقر و فاقہ سے جناب امیر کو نہ مطلع کیا تھا اسلئے حضرت نے دکھا دیا کہ دیکھو یہ اوسی توکل کا نتیجہ ہے کہ خدا نے اس طرح رزق مہیا کیا۔

(۸) جناب رسالت آپ کو اوس کا بھی علم تھا جو جناب سیدہ سے پہلے بات چیت ہو چکی تھی پھر معلوم تھا کہ جناب امیر نے کیسی ایثار کی ہے نظیر نظیر قائم کی کہ جو دنیا پر قرض لیا تھا اوس کو آئے مقداد کو دیدیا اسلئے حضرت نے فرمایا ہذا ثواب الدنیا و ہذا جزاء الدنیا کہ یہ تو دنیا میں ثواب و جزا ملا اور ثواب آخرت کا شہاب ہی نہیں۔ (۹) اگر جناب رسالت آپ نہ تشریف لاتے اور رہتا جناب امیر اگر یہ پیالہ یا دیکھتے جو خدا نے بوض اس ایثار و توکل کے دیا تھا۔ تو ممکن تھا یہ شبہ پیدا ہوتا کہ جناب سیدہ نے خلاف واقع بیان کیا تھا جیسا کہ حدیث کی عبارت ہے۔ اسلئے خدا نے بذریعہ وحی حضرت کو حکم دیا کہ خانہ جناب سیدہ میں جاؤ تا کہ قدرت خدا کا تماشا دیکھو اور اوس شبہ کو دفع کرو جناب امیر کے دل میں پیدا ہو نوالا ہے۔

تو کیا کوئی کہہ سکتا ہے جو خدا اس طرح احوال عباد پر ناظر رہتا ہے وہ بلا سبب اپنے رسول کو حکم دیتا ہے ذات ذی القربی حقہ کہ ذوی القربی کے حق کو دیدو اور اوسکی حضرت نے یوں تعمیل فرمائی مگر افسوس آپ کے خلیفہ اول نے محض بعض

و عناوے وہ کام کیا جس پر آسمان و زمین ہمیشہ روئیں گے۔

آپ فرماتے ہیں اگر جناب سیدہ مفلس اور قلاشہ محض بھی ہو تین۔ تب بھی دربار میں نہ جاتیں، مگر نہ معلوم یہاں دربار آپ کہاں سے لائے کیا بندہ کا دربار تصور کیا کہ جان جناب زینب و ام کلثوم گرفتار ہو کر گئی تھیں۔ یہاں تو مسجد رسول اللہ ہے جو حضرت کے مکان استقر متصل ہے کہ ہنر جہنم سے آمد و رفت ہی نہیں ممکن ہے پھر دربار کیسا عالم کیا یہ غائب حق ہے جس سے آپ اپنے حق کا مطالبہ کرتی ہیں۔ یہ نئی بات ہے کہ طلب حق کیلئے آپ اسکی ضرورت سمجھتے ہیں کہ اگر مالدار ہو تو بطلب کرے مگر آہنگ یہ دفعہ کسی قانون میں نہیں ملے گا بلکہ قانون میں نہ کسی کو پلٹ کے قانون میں۔

اور جب رسول اللہ کو اس جائداد سے سب سے پہلے جو آپ کو مال ہو چکی تھی تو سیدہ کو کیوں نہ ضرورت ہوتی حالانکہ آپ جانتی تھیں۔ اس جائداد میں ہمارے لئے اوسقدر حصہ ہے جتنا کہ اور فقراء و مساکین کا حصہ ہے۔

آیت ستر اور آیتہ و قرن فی بیوتک سے استدلال تو اور بھی طرفہ ماجرا ہے کہ جبکہ الزام حضرت عائشہ پر تھا اوسکو آپ جناب سیدہ کیلئے لاتے ہیں۔

اس استدلال کی اصلیت یہ ہے کہ اہلسنت اس روایت کو مخصوصات شیعہ سے سمجھتے ہیں۔ اسلئے اسکو دروغ جانکر و استہزاؤ سخر کرتے ہیں۔ حالانکہ یہ وہ واقعہ ہے کہ کتب اہلسنت میں اوسى طرح مذکور ہے جس طرح شیعوں کے یہاں۔ اگرچہ محدثین و مورخین متعصبین نے بہت کچھ چھپانا چاہا مگر جو امر واقعی ہو وہ کو نہ کر چھپ سکتا ہے دیکھئے تاریخ کامل جلد ۵ ص ۲۲

کہ منصور دوانیقی جو خلفائے بنی عباس کا دوسرا خلیفہ ہے محمد بن عبداللہ بن حسن بن امام حسن کو خط لکھا ہے و اما قولکم انکم نبو رسول اللہ فان اللہ یقول وکتبت ما کان محمد ابدا احد من رجالکم و لکنکم نبو بنتہ و انما القرابتہ قریۃ و لکنہا لا یجوز لها المیراث ولا ترث الولاية ولا یجوز لها الامامة فلیف

تورث بها ولقد طلبها ابوك بكل وجه فاحضرها فاحملها ثم اداها لزوجها  
ودفعها لبلال فابى الناس الا لشيخين - ص ۲۱

یعنی تم جو یہ کہتے ہو کہ تم فرزند ان رسول اللہ سے ہو تو خداوند عالم قرآن مجید میں فرمایا  
ہے محمدؐ تلگوں کے مردوں سے کسی کے باپ نہیں ہیں (مگر اپنا بناو اپنا کم کو نہ  
یاد کیا) مگر تلگوں اور نکی بیٹی کی اولاد سے ہو۔ اگرچہ یہ قرابت قریبہ ہے مگر نہ اولاد  
سے میراث ہے (اسکی ایجاد خلیفہ اول سے ہوئی ورنہ قرآن میں للذکر  
مثلاً خلافتیں آج تک موجودی غزوہ وراثت ولایت ہوتی ہے نہ انست  
او سکول سکتی ہے پھر کو نہ تم اس ذریعہ سے وراثت ہو سکتے ہو حالانکہ تھارے  
باپ نے ہرجہ سے اسکو طاب کیا کہ فاطمہ کو دان کو باہر نکالا اور شکو اور نکی بیمار داری  
کی اور دفن کیا بوقت شب مگر سب نے انکار کیا اور بجز شیخین نہ انا۔

اور رتایخ طبری میں ہے ص ۲۱۰

ولقد طلبها ابوك بكل وجه فاحضرها ثم اداها لزوجها ثم اداها لبلال فابى الناس الا لشيخين -

یعنی تھارے باپ نے ہرجہ سے خلافت کو طلب کیا کہ حضرت فاطمہ کو دان کو نکالا  
اور شکو اور نکی بیمار داری کی اور وقت شب دفن کیا مگر آدمیوں نے بجز شیخین کسی کو  
نہ مانا۔

اب تو معلوم ہوا کہ یہ واقعہ ہے جو نہ صرف روایت شیعہ سے ثابت ہے بلکہ روایات  
اہل سنت سے بھی ثابت ہے کہ جناب سیدہ نے اپنے طلب حق کی وجہ سے انصار سے طلب  
نصرت کی مگر کسی نے مدد نہ کی اور ہر شخص کے یہاں انصار سے تشریف لیکن  
مگر کسی نے نصرت نہ کی۔

ربایہ کا اپنے حدیث اصول کافی ص ۲۱۰ کا حوالہ دیکر لکھا کہ راستہ میں عمر سے  
مشقت گریبان ہوین تو اسکی حقیقت یہ ہے کہ اصول کافی میں ہے۔

عمر بن الخطاب عن محمد بن الحسن بن محمد بن اسمعيل عن الجعفي عن

ابی جعفر و ابی عبد اللہ فلا ان فاطمہ لما کان من امرهم ما کان اخذت  
بتلابیب عمر فخرتہ الیہا ثم قال اما والله یا بن الخطاب لو لای فی اکوۃ ان  
البلاد من لا ذنب لہ لعلت انی ساقسوم علی اللہ ثم احداہ سیرۃ الاحبابہ

یعنی جناب امام محمد باقر و امام جعفر صادق علیہ السلام سے روایت ہے کہ جب ان  
لوگوں نے وہ ظلم و ستم کیا جو کیا تو جناب سیدہ نے عمر کا کپڑا پکڑ لیا اور یہ پکڑ فرمایا کہ  
پھر خطاب اگر یہ بات نہوتی کہ ہم کراہت کرتے ہیں اس سے کہ بے گنا ہو پھر بلا نازل ہو  
تو تو دیکھتا کہ ہم قسم دیتے خدا کو اور وہ بہت جلد ہماری دعا کو قبول کرتا۔

اب یہ معلوم اس حدیث میں کونسا جملہ ہے جس پر آپ کو استہزا و تمسخر کا موقع ملا کیونکہ خود  
آپ کے مجمع بحار الانوار میں ہے ص ۱۴۳ جلد ۱

فاخذت بتلیبہ لیبتہ واخذت بتلیبہ رتلا بیدہ اذا جمعت ثیابہ عند  
صدۃ و یحرقہ ثم جرمتہ والمتلبیب موضع القلادۃ واللبۃ موضع اللہم  
یعنی اخذت تلبیسہ وہاں کہتے ہیں کہ جب کسی کا کپڑہ جو وہ پہنے رہتا ہے اوسکو اور  
اسیٹہ اور گلے کے پاس جمع کر کے گینچے تو کہتے ہیں اخذت تلبیسہ  
یہ ہے اصلیت اوس روایت کی جس پر آپ اس قدر تمسخر کیا حالانکہ نہ گلہ پکڑنا ہے نہ  
گلہ دینا بلکہ ردایا عجا جو عمر پہنے تھے اوسکا گینچنا ہے کہ عمر کا کپڑہ پکڑ کر جناب سیدہ نے  
چھٹکا دیا۔

اس میں نہ معلوم آپ نے کون سی قباحت نکالی جس پر لکھا کہ ”راسہ میں عمر سے مشت گریبان  
ہوں“ جو بالکل خلاف واقع ہے کیونکہ حدیث میں تو راستہ کا ذکر ہی نہیں بلکہ  
حدیث کا فقرہ لما ان کان میں ہوا وہو صما کان صاف بتا رہا ہے کہ جس وقت  
غضب فزک ہوا اوی وقت کا وہ واقعہ ہے اور یہ سب کو معلوم ہے کہ یہ ظلم خاص مسجد  
نبی میں ہوا تھا نہ راستہ میں نہ راہ میں نہ شہر پر۔

التمسخر کا صلح میں ہے قولہ اخذت بتلابیب عمر راہ التلابیب جمع التلبیب  
وہو متاعی موضع اللب من ثیاب الرجل یقول اخذت تلبیسہا فلا ان اذا

جمعت ثوبہ الذی ہوا بسہ وقبضت علیہ حجرہ وكان ذلك حين سقا  
 علیہ کتابہ الذی کتبہا ابو بکر فی سرد فذک الیہا بعد اكمال الحجۃ علیہ  
 فاذاها واذی الرسول بذلک لما رواہ مسلم عنہ ان فاطمہ یوذینی  
 ما اذاها وصار مصداقا لقولہ تع ان الذین یوذون اللہ ورسولہ  
 الایۃ قال القرطبی بتا ذیہا یتا ذی الذبی واذیتہا لا تحل ولو بما حل  
 للانسان ان یفعلہ وہی فی ذلک بخلاف غیرہا فان فعل ما یجوز لہ  
 فتا ذی الغیر لم یجرم ص ۲۵۲

یعنی تلا بیب جمع تلبيب ہے اور یہ اوس موقع پر بولا جاتا ہے جب کسی کا کپڑہ  
 سینہ کے پاس سے پکڑا جائے۔ اور یہ واقعہ اوس وقت کا ہے کہ جب عمر نے  
 اوس نوشتہ کو چاک کر دیا تھا جسکو ابو بکر نے واگذاشت فذک کے متعلق لکھا تھا جبکہ  
 وہ ہر طرح دلیل سے عاجز آچکے تھے۔ پس اس واقعہ سے جناب سیدہ کو ایذا ہوئی اور  
 حضرت رسول اللہ کو۔ کیونکہ مسلم نے روایت کی ہے کہ جو شخص فاطمہ کو ایذا دے اوسکو  
 ہمکو ایذا دی اور وہ مصداق قول خدا ہوا ان الذین یوذون اللہ ورسولہ کہا  
 قرطبی نے کہ جناب سیدہ کی ایذا سے رسول اللہ کو ایذا ہوئی ہے۔ اور حضرت کا ایذا  
 دینا کسی طرح جائز نہیں اگرچہ وہ ایذا کسی ایسے کام سے ہو کہ غیر کے واسطے جائز ہو۔ اور  
 یہ مخصوصات جناب سیدہ سے ہے۔ بخلاف غیر کیونکہ وہاں اگر ایسا کام کیا جائے جو  
 جائز ہے اگرچہ دوسرے کو اوس سے ایذا پہنچے تو وہ حرام نہ ہوگا۔

اس شرح سے معلوم ہوا کہ یہ واقعہ اوس وقت کا ہے جبکہ عمر صاحب نے نوشتہ  
 خلیفہ اول کو دربارہ واگذاشت فذک چاک کیا تھا۔ تو کیا ایسی حالت میں انسان  
 کو حصہ آنا ناممکن ہے جو وہ ظالم کے کپڑہ کو جھٹکا دے۔

افسوس کہ اپنے دختر رحمۃ اللعالمین کی اس شفقت و رافت کی قدر دانی  
 نہ کی جو فرماتی ہیں کہ اگر ہم اسکو مروہ نہ سمجھتے کہ ناکردہ گناہ جو آئندہ تیری نسل سے  
 ہونے والے ہیں۔ بتاہ ہوں تو ہم تجہید و دعا کرتے جسے خدا ضرور جلد قبول کرتا۔ بلکہ

اوسکے عرصہ میں آپ کو یہ تعجب ہو رہا ہے کہ ابو بکر جناب سیدہ نے عمر کے واسطے کو چھٹا دیا۔  
 آپ تو اس روایت سے بھی انکار کر جائینگے کہ عمر نے وہ نوشتہ ابو بکر بنین چاک کیا۔  
 اسکی سند بھی اپنے ہی مذہب کی کتاب سیرۃ حلبیہ میں دیکھ لیجئے جلد ۳  
 وفی کلام سبط ابن الجوزی انہ وصنی اللہ عنہ کتب لہا بعدہ و دخل  
 علیہ عمر فقال ما هذا فقال کنت کتبتہ لفاطمہ بعد ان تها من ابیہا فقال  
 معاذ اتفق علی المسلمین وقد حاربتک العرب کما تری ثم اخذ عمر الکتاب  
 فنشقه وقد جاء ان بعد موت فاطمہ رضی و ذلك بعد ستة اشهر  
 من موتہ الا لیلی علی ما تقدم ارسل علی کرم اللہ وجہہ وقد اجتمع  
 علی و بنوہا ثم الیہابی بکرو قالوا لکنا ولایات معک احد کواہة  
 ان یحضر عمر لما علموا من شدتہ فحافوا ان ینصر لابی بکر فیتکلم بکلام  
 یوحش قلوبہم ۳۹۱

یعنی سبط ابن جوزی نے نقل کیا ہے کہ ابو بکر نے جناب سیدہ کیلئے ایک نوشتہ  
 لکھ دیا۔ اتنے میں عمر داخل ہوئے پوچھا یہ کیا ہے کہا یہ نوشتہ ہی فاطمہ کیلئے کہ وہ اپنی  
 باپ کی میراث پائیں۔ عمر نے کہا پھر مسلمانوں کو کمان سے دو گئے حالانکہ عرب تھے  
 پورے ہیں اسکے بعد عمر نے وہ نوشتہ لیا اور چاک کر دیا۔ بعد وفات جناب سیدہ یعنی  
 آنحضرت کے انتقال کے چھ مہینہ بعد مگر چند روز حضرت علیؑ اور بنی ہاشم نے مجمع کیا اور  
 ابو بکر کو بلا بھیجا کہ تنہا آؤ۔ اس وجہ سے کہ وہ کراہت رکھتے تھے اس سے کہ  
 عمر بھی حاضر ہوں کیونکہ ان کی شدت دیکھ چکے تھے لہذا خوف تھا کہ اگر وہ بھی  
 آئینگے تو وہ ابو بکر کی ایسی حمایت کریں گے کہ ان لوگوں کے دل اور بھی متوحش ہونگے  
 اس سے صاف معلوم ہوا کہ یہ واقعہ اسی وقت کا ہے کہ جب ابو بکر نے وہ نوشتہ  
 لکھا اور عمر نے جناب سیدہ کے ہاتھ سے لیکر چاک کیا۔ تو آپ نے اونکا کپڑہ پکڑ کر فرمایا اگر  
 اسکا خیال نہ ہوتا کہ ناکہ وہ گناہ بھی بلکہ وہ جائینگے تو ہم ایسی بددعا کرتے کہ تو اوسکو تہمت  
 دیکھ لیتا۔ پھر کون جو دنیا میں جو اسکا خدا ہے تو یہ بددعا خلاف انسانیت کے کا کیونکہ

یہ لوگ تو ہم غلطی سے تھے اور انھار حق دیکھنے ضروری تھا تاکہ معلوم ہو کہ یہ کون سے عمر  
ایسا ناجائز تھا وہ اس پر سختی بہرہ عاتق کہ بلا کس کیا جائے۔

سچ جان اٹھ کیا انصاف ہے کہ ظالم کی تو ایسی ظرداری کی جائے کہ اس کا ہر فعل ناجائز  
ہو اور قرار پائے اور مظلوم جو اس پر غصہ کرے یا ناراضی کا اظہار رو جائے نزدیک میوب اور  
ظلمت مند یہ ہو۔

عمر صاحب کی بیعت اور سختی ایسی نہیں ہے کہ کچھ اسی واقعہ کے ساتھ مخصوص ہو بلکہ  
بہرہ اسی طرح کا دوسرے ابو بکر نے عینہ بن حسن کیلئے بھی لکھا تھا تو عمر صاحب نے اس کی  
خفوک سے سنا دیا ملاحظہ ہو ازالہ الخفا ص ۱۹۵

اسی کا نتیجہ تھا کہ ابو بکر صاحب اپنے داماد زبیر کیلئے ایک زمین کا نوشتہ لکھ گئے اسے  
میں عمر صاحب آگئے تو ابو بکر نے اوس نوشتہ کو فرش کے نیچے دبا دیا جیسا کہ کسرا اعمال میں  
ہے ص ۱۸۹ جلد ۲

عن عروہ قال دخلت علی معاویہ فقال لی ما فعل السلول قلت هو عندی  
قال انا والله خططہ بیدی اقطع ابو بکر الزبیر فکتلت اکثری افعاء عمر فالحق  
ابو بکر الکتاب فادخلنی ثنی الفرائش عند خل عمر فقال کانکمرہ لی حاجۃ  
فقال ابو بکر نعم فخرج فاسخر ابو بکر الکتاب فاقسمتہ۔

یعنی عروہ کہتے ہیں کہ ہم معاویہ کے یہاں گئے تو معاویہ نے کہا سلول کیا ہوا  
(نام زمین کا) تو ہم نے کہا وہ ہمارے پاس ہے معاویہ نے کہا اوس کا غزوہ میں نے اپنے  
ہاتھ سے لکھا ہے جسکی یہ حالت تھی کہ ابو بکر اس سوا کی کو زبیر (داماد) کیلئے لکھوا رہے تھے  
اور ہم لکھتے تھے کہ اتنے میں عمر آئے تو ابو بکر نے اوس کا غزوہ لکھ کر فرش کے نیچے دبا دیا۔  
عمر آئے تو پوچھا کچھ تخلیہ کی بات ہے ابو بکر نے کہا ہاں تو عمر چلے گئے تب ابو بکر نے وہ  
کاغذ نکالا اور ہم نے اس کو تمام کیا۔

پھر آپ کو اس پر کوئی شک نہیں ہو سکتا ہے کہ عمر صاحب نے اوس نوشتہ کو چاک کر دیا ہوا ابو بکر  
صاحب نے جناب سیدہ کیلئے لکھا تھا۔ کیونکہ آپ جانتے ہیں یہ خلافت اور یہ غضب فکر

کے بانی مہابی اصل میں خلیفہ دوم ہی ہیں۔ جنہوں نے ابو بکر کو ملہ بنا کر آگے بڑھایا اور سب کچھ انکے نام سے کر ڈالا۔

افسوس ہے آپ کو انکو محض عداوت الہیت طاہرین نے ایسا اندھا اور بھرا کر دیا ہے کہ حمایت خلفائے ثلاثہ میں اس طرح دن کو رات بنا کر رہے ہیں ورنہ اگر کچھ کتابیں سیر و تاریخ کی آپ دیکھتے تو آپ کو معلوم ہوتا کہ خلیفہ دوم نے مخصوصین جناب رسالت سے کسی کو نہ چھوڑا جس پر ظلم و ستم نہ کیا ہو چنانچہ کثر العمال میں ص ۱۹۱

جاء بلال بن الحارث المزني الى رسول الله فاستقطعه ارضا طويلا عريضة فلما ولي عمر قال لبلال انك استقطعت رسول الله ارضا عريضة طويلا قطعها وان رسول الله لم يكن يمينه شيئا يساه فانك لا تطيق ما في يديك فقال اجل قال فانظر ما قويت عليهم منها فامسكه وما يطيق عليه فادفعه لينا نقسمه بين المسلمين فقال لا اقل والله شئ اقطعينه رسول الله فقال عمر والله لنفعلن فاخذنا ما عجز عن عمارته فقسمه بين المسلمين ص ۱۹۱

یعنی بلال بن حارث مزنی نے حضرت سے ایک طویل عریض زمین کی خواہش کی تو حضرت نے اوسکو معافی میں اوسکے دیدیا جب عمر خلیفہ ہوئے تو بلال سے کہا تو نے آنحضرت سے ایک طولانی اور عریض زمین حاصل کی ہے اور حضرت کی یہ حالت تھی کہ کوئی کچھ مانگتا تو آپ منع نہ کرتے۔ پھر یہ حالت ہے کہ پوری اراضی کو آبا و انین کر سکتا۔ لہذا جس قدر آبا و کر سکتا ہو اتنا رکھ لے اور باقی حکو ویدے کہ مسلمانوں میں تقسیم کر دیں اوسنے کہا واللہ ہم اوس میں سے کچھ نہ دینگے کیونکہ حضرت ص نے حکو معافی دیا ہے عمر نے کہا کرنا ہوگا آخر پھوڑا سا چھوڑ کر باقی سب لے لیا اور مسلمانوں میں تقسیم کر دیا۔

یہ بلال مدینہ کے رہنے والے تھے اور قبیلہ مزنیہ سے تھے رسول اللہ ص نے انکو وادی عقبہ معافی میں دیا مگر عمر صاحب نے انکے پاس اوسکو نہ رہنے دیا حالانکہ وہ کہہ رہے

تھے کہ یہ تو حضرت کا عطیہ ہو کہ معافی میں دے گئے ہیں مگر عمر صاحب اپنی خلافت  
و حکومت کے نشہ میں ایسا چور تھے کہ کچھ نہ سنا اور سہی لیا چنانچہ اسی کثر اعمال میں

ہے ان عمر اقطع العقیق اجمع ص ۱۹۱

کہ عمر نے پورے وادی عقیق کو دوسرے کی معافی میں دیدیا۔ تو پھر اس پر آپ کو کیونجے  
ہو سکتا ہے کہ حق جناب بندہ کو انھوں نے غضب کیا۔ کیونکہ یہ تو دستور عالم ہر شخص اپنے  
مخالفت پارٹی کو چاہتا ہے کہ اگر نابود نہ ہو سکے تو ایسا کمزور کر دے کہ پھر اس میں قوت  
مقاومت نہ رہے ورنہ کون عاقل کہہ سکتا ہے کہ جو شخص تمامی ملک عرب عجم۔ روم مصر  
کا مالک مطلق ہو۔ وہ اراضی فذک کا محتاج ہو کہ بندگانہ الرسول کو اس سے محروم  
کرے۔ مگر جو لوگ اصول سیاست واقف ہیں وہ خوب جانتے ہیں کہ سیاست  
کا اصلی جز یہی ہے کہ اپنے مخالفوں کو کمزور رکھے کہ او بھرنے کی قوت نہ رہے۔

**قول پشاور** عقل سلیم ہرگز نہیں مانتی۔ کہ وہ مطہرہ جسے رسول خدا کی پہلو  
عاطفت میں پرورش پائی ہو۔ آپ کے اخلاق سے اسکی طینت صاف نہ حصہ لیا ہو۔  
حنور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ہاتھوں میں تربیت پائی ہو۔ جسکے گھر میں قرآن نازل ہوا  
ہوا ہو۔ خلافت و اب عصمت و شرافت راستہ میں غیروں سے مشیت و گریبان ہوں  
یا دنیاوی فائدہ کیلئے عام بھری مہاجر و انصاریں جا کر دعویٰ کریں۔ کیا کوئی باخیرت  
مسلمان اس بات کو روا رکھتا کہ اس کی عورت کسی مشیت و گریبان ہو۔ اور وہ گھر  
میں چھپکر بیٹھ رہے۔ جیسا کہ باقر مجلسی شیعہ نے اپنی کتاب حق الیقین میں لکھا ہے۔  
(خطاب ہائے غضب آمیز و درشت ہاسید و صہبانوں) انہ اور حضرت زہرا حضرت  
علی رضی کو کہیں کہ (مثل جہان درخانہ نشستم) شرم۔ شرم۔ شرم۔ اپنے باقر مجلسی کی  
تحریر کو دیکھو (حق الیقین ص ۲۳۲) پر اور جواب دو۔

**اقول** مگر اسکو تو عقل سلیم مانتی ہو کہ اس پر اس قدر ظلم ہو کہ وہ معصومہ فریاد کرے۔

صبت علی مصائب لوانہا صبت علی الایام صور لیا لیا  
کہ مجھ پر ایسے مصائب گذرے کہ اگر وہ مصیبتیں دنوں پر پڑتیں۔ تو دن مات ہو جاتے

پس اگر عقل سلیم اسکو مانتی ہے تو ضرور اسکو یہ بھی ماننا چاہیگا کہ اور یہ ظلم سے بھرا ملک  
ہو سکے ان مصائب کے دفعہ میں کوشش کرے۔

جناب سید الشہداء روحی نہ الفدا نے جو اس قدر مصائب و آلام کو برداشت اور سہی  
ایک غرض یہ بھی تھی کہ منکرین کے انکار کی حقیقت کھل جائے اور معلوم ہو جائے  
کہ مخالفت احکام خدا و رسول کا یہی نتیجہ ہے کہ اسکو خسروان دنیا و آخرت نصیب  
ہوتا ہے۔

آپ نے دکھا دیا کہ جس اجماع کو تم حق سمجھتے ہو اور اسکے ذریعہ سے حکم خدا و رسول کو پامال  
کیا جاتا ہے ہو وہ اجماع ایسا ہی ہوتا ہے کہ شیعہ خلافت پر ہوتا ہے جیسا کہ خداوند عالم فرماتا  
ہے وَاُولَئِكَ هُمُ الْفٰسِقُونَ اَللّٰهُمَّ اِنْفِصِلْ السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ وَ مَنْ بَیْنَهُمَا سَبَل  
اَتَيْنَهُمْ بِنُوحٍ وَّ اٰدَمَ وَّ اٰلِہِمَا فِیْہِ عَن ذِکْرِہُمَا مَعْرٰضُوْنَ سورہ مؤمنون

اگر حق اونکی خواہشوں کی پیروی کرتا تو آسمان و زمین اور جو کچھ اوس میں ہے سب  
فاسد ہو جاتے۔ بلکہ ہنرے اونکو نصیحت ہو بخاری اور وہ نصیحت سے اغراض کرنے والے  
ہیں۔

جناب امام حسین اگر تمام عالم کو یہ نہ دکھاتے کہ ہر فرد رسول ہیں جنکے بارے میں آنحضرت  
فرما گئے ہیں سید شباب اہل بیتؑ اگرچہ امام اونی کے ہمارا کوئی ساتھی نہیں۔ اور  
پزیر پذیر منویہ کو سب فاسق و فاجر بھی جانتے ہیں اور تمام مسلمان اس کے ساتھ ہیں حتیٰ کہ  
خود خلیفہ دوم کے بیٹے عبداللہ بن عمر اونکی خلافت کو جائز و صحیح سمجھ رہے ہیں۔ تو  
کیونکر معلوم ہوتا اجماع باطل پر ہوتا ہے کیونکہ وہ خود خدا نے ابوبکرؓ کو خلیفہ میں کر کے بھیجا ہے  
اجماع ہو اور خلافت کامیاب ہوئی لہذا جناب امام حسین کے اس طرز عمل نے بتا دیا  
کہ جیسا کہ اجماع باطل پر ہوا ویسا ہی اوس پر بھی ہوا تھا۔

اگر جناب سید الشہداء اوس طریق سے اظہار ہی نہ فرماتے تو جس طرح جس ظلمت  
جناب امیرؑ چھپا دیا گیا۔ واقعہ غضب مذکور پر رد و الالہ کی وجہ سے امام حسینؑ  
انکار کیا گیا۔ اسی طرح اس واقعہ شہادت امام حسینؑ کی انکار کیا جاتا اور کہا جاتا

اور کہا جاتا "عقل سلیم ہرگز نہیں مانتی کہ وہ فرزند رسول جبکہ آنحضرتؐ نے اپنے لقا  
دہن سے پرورش کیا اور حسینؑ و حسنؑ و امام حسینؑ فرمایا او کو مسلمانوں نے  
جو رسول اللہؐ کے کلمہ کو تھے اس طرح قتل کر ڈالا۔

غرض جناب امام حسینؑ کے واقعہ شہادت نے ان سب امرا کو آشکار کر دیا  
جبکہ آپ لوگ سیرت خلفائین چھیاتے تھے۔ کیونکہ جب علامہ علیؑ رؤس الاشرار و فرزند  
رسول اس طرح ذبح کر دیا گیا۔ تو ظلم مخفی سے کیونکر انکار ہو سکتا ہو۔

آپ فرماتے ہیں (۱) کہ عقل سلیم ہرگز نہیں مانتی وہ مظهر و جسے رسول خدا کے پہلو کے  
حافظت میں پرورش پائی ہو "اس میں پہلا ظلم یہ ہے کہ آپ صرف تربیت کی نسبت  
کرتے ہیں حالانکہ آپ کو کہنا چاہیے وہ بضعۃ الرسولؐ پارہ جگر جسکی رضا کو آنحضرتؐ نے  
اپنی رضا فرمایا اور جسکے غضب کو اپنا غضب فرمایا پھر کیونکر آپ ایمان شکنین کے  
قاتل ہو سکتے ہیں کیونکہ والذین یؤذون اللہ ورسولہ لعنہم اللہ و اللعنة علیہم۔

اور ان الذین یؤذون اللہ ورسولہ لعنہم اللہ فی الدنیا و الاخرۃ واعدلہم  
عدا ابائہم سینا آج تک قرآن میں موجود ہے کہ جو لوگ ایذا دیتے ہیں خدا و رسول کو جو  
لعنت خدا ہے دنیا و آخرت میں۔ یہی تو وجہ ہے کہ شیعہ شیعہ قتل حکم خدا و رسول اول  
مؤذیوں پر لعنت کرتے ہیں۔

(۲) آپ کے اخلاق سے اسکی طینت صافیہ نے حصہ لیا ہو،

بیشک جناب سیدہ اوی نور سے پیدا ہوئے جو نور رسالتؐ تھا اور وہی اخلاق صلہ  
اور طینت صافیہ آپ کو بھی ملا تھا جو جناب رسالتؐ کو حاصل تھا اسی وجہ سے جس طرح  
جناب رسالتؐ نے عمر کو بردار قبول اسلام جھٹکا دیا تھا کہ وہ میں پر منہ کے بل اگر  
اوی طرح جناب سیدہ نے آج جھٹکا دیا تاکہ معلوم ہو ہم اوی باپ کی مٹی میں جو اگر ہم مظلوم  
و ستر سیدہ ہیں۔ مگر حقیقت کا وہی اثر ہے جو اوس روز تھا کہ جب تو تلوار سیکر میرے  
پندہ بزرگوار کے قتل کو آیا اور حضرت نے ایسا جھٹکا دیا کہ تو زمین پر پڑا دیکھو پتھر  
تیس سال پہلے اول۔

فخرج اليه رسول الله فآخذ بهما مع شيا به شرنثره نثره فاما الذي عمران وقع  
على دكتيه فقال ما انت بمنته يا عمر فقال اشهد ان لا اله الا الله وحده  
لا شريك له واشهد ان محمدا عبده ورسوله

یعنی جب عمر کی آمد حضرت نے سنی تو آپ باہر آئے اور عمر کا کپڑہ پکڑ کر ایک جھٹکا دیا کہ  
عمر زانو کے بل گر پڑے اور فرمایا اسے عمر کیا تو باز نہ آیا گا جس پر عمر نے کلمہ شہادتین زبان  
پر جاری کیا۔

دیکھئے اسی رسول کی یہ پارہ جگر نور نظر ہے جو اپنے پدر بزرگوار کی سیرت کو  
زندہ کر رہی ہے اور جس طرح حضرت نے لباس عمر کو پکڑ کر جھٹکا دیا تھا۔ اسی طرح جناب  
سیدہ جھٹکا دیتی ہیں فرق ہو تو اس قدر کہ رسول اللہ چونکہ مرد تھے لہذا ایسا جھٹکا  
دیا کہ وہ زمین پر گر پڑا اور جناب سیدہ چونکہ از قبیل نسوان ہیں لہذا فرماتی ہیں کہ  
اگر میلنا ہون کی ہلاکت کا خوف نہ ہوتا تو ضرور میں بد دعا کرتی کہ تو ہلاک ہو جاتا۔  
کہئے اب بھی آپ اپرا ایمان لائینگے یا نہیں کہ جناب سیدہ در حقیقت بضعتہ الرسول  
تھیں کہ وہی اثر دکھایا جو تعلیم و تربیت رسول کا تھا کہ کافر و منافق کو ہمیشہ ذلیل و خوار  
رکھنا چاہئے۔

آپنے شاید تاریخ طبری میں یہ بھی دیکھا ہوگا ص ۳۳۳ جلد ۱۰

اذ طلع رسول الله فوثبوا اليه وثبة رجل واحد فاحاطوا به يقولون له انت  
الذي نقول كذا وكذا كما يبلغهم من عيب الصلوات ودينهم فيقول رسول الله  
نعم انا الذي اقول ذلك فقال فلقد رايت رجلا منهم اخذ حججهم مراداعه  
قال وقام ابو بكر الصديق وانه يقول وهو يكي ويلكم تقتلون رجلا ان  
يقول ربنا الله ثم انصرفوا عنه فان ذلك اشدا ما رايت قريشا بلغت منه  
قط۔

یعنی حضرت پہلے روز جو خانہ کعبہ میں تشریف لائے تو باوجود صفیہ کسب آپ کا تذکرہ  
بدی کر رہے تھے مگر آپ کو دیکھ کر ایسا مرعوب ہوئے کہ کچھ نہ بولے۔ دوسرے روز

اسی کا تذکرہ کر رہے تھے کہ کل حضرت اس طرح آئے اور کوئی نہ بولا کہ آج پھر  
حضرت تشریف لائے تو سب آپ پر ٹوٹی پڑے اور ایک شخص نے آپ کے لباس کو  
بکڑ لیا۔ وہاں ابو بکر کھڑے رو رہے تھے اور کہتے تھے کہ تم ایسے شخص کو قتل  
کرتے ہو جو کہتا ہے ہمارا رب خدا ہے اس کے بعد وہ چلے گئے۔ یہ سب زیادہ سختی

گزری ہے حضرت پر۔

اس سے آپ کو معلوم ہو گیا کہ ابو بکر کا کام اس موقع پر صرف بڑھپاؤن کی طرح رونا تھا  
اور کچھ نہیں ہو سکا۔ اب تاریخ خمیس دیکھئے ص ۳۳

عن عبد اللہ بن مسعود قال ما رأيت رسول الله ﷺ دعا على قریش غیر يوم واحد  
فانه يصلي و مرهط من قریش جلوس و سلا جز و ر قریب منه فقالوا من  
ياخذ هذا فيلقه على ظهره فقال عقبه بن معیط انا فاخذة فالتقاء على ظهره  
فلما نزل ساجدا حتى جاءت فاطمة فالتقت عن ظهره فقال رسول الله ﷺ  
اللهم عليك بالملاء من قریش اللهم عليك بعقبه بن ربيعة اللهم عليك  
بشيبه بن ربيعة اللهم عليك بابي جهل بن هشام اللهم عليك بعقبه  
بن ابي معيط اللهم عليك بابي بن خلف او امينه بن خلف -

یعنی کفار قریش نے حضرت پر کچھ نجاست ڈالی تھی (سلا جز و ر) اس جھلی کو کہتے  
ہیں جس میں بچہ لیٹا ہوا پیدا ہوتا ہے) تو حضرت اسی حالت سجدہ میں رہے۔ یہاں تک  
کہ جناب سیدہ تشریف لائیں اور حضرت کی پشت سے اس نجاست کو دور کیا اور  
حضرت نے اون کفار پر بد دعا کی۔

تو کیا ان واقعات میں عصمت و شرافت جناب سیدہ جاتی رہی کہ ابو بکر دیکھتے رہے  
اور بخبر رونے کے کچھ نہ بن پڑا۔ اور جناب سیدہ نے اگر اس نجاست کو حضرت کی پشت  
مبارک سے دور کیا۔

اگر یہ امور آپ کے غرض و شرف کو بڑھانے والے ہیں جس سے کوئی انکار نہیں کر سکتا تو سمجھنا  
چاہیے کہ وہی مرحلہ بیان بھی پیش ہے کہ ایک ظالم سفاک اس طرح شریعت رسول

مٹا رہا ہے اور بیٹی کو ترکہ پدری سے محروم کر رہا ہے۔ کچھ کو لکر جناب سیدہ سکوت کرتی ہیں اور نہ بتاتیں کہ تو اس قابل ہے کہ تجھ پر بددعا کی جائے کہ ابھی تو اس کے بھتیجے ہو کر کیا کروں کہ ابھی بہت سے بیگناہ پیدا ہوئے وائے میں جس سے ہم بددعا میں کرتے۔ غرض چونکہ اسلامی دنیا میں کسی کو بددعا کی حرمت نہیں ہو سکتی کہ وہ کہے جناب رسالت نے خلاف داب عصمت و شرافت اور خلاف انک لعلی خلق کو ہم کام کیا کہ عمر کو ایسا جھٹکا دیا کہ وہ منہ کے بل زمین پر آ رہا ہے۔ اسی طرح جناب سیدہ کی نسبت بھی نہیں کہہ سکتا کہ حضرت کا یہ فعل کہ لباس عمر کھینچ کر فرمایا کہ ہم بددعا کرتے خلاف داب عصمت و شرافت ہے کیونکہ اولاد میں تو وہی خصلت ہونی چاہیے جو اوس کے باپ و دادا میں ہو۔

(۳) خلاف داب عصمت و شرافت راستہ میں غیر لوگوں سے مشت و گریبان ہو۔ آپ نے ہواداری خلفائین یہ الفاظ محض عوام فریبی کیلئے لکھا ہے راستہ میں مشت و گریبان ہونا جو چچا ورہ میں نہایت بد معنوں میں بولا جاتا ہے کہ بدکار عورتیں وغیرہ سے دست و گریبان ہوتی ہیں۔ لہذا اسکی جزا تو آپ کو جناب اہدیت سے ملے گی کہ کس نیت اور کس ارادہ سے لکھا ہے۔ مگر واقعہ تو پہلے مذکور ہو چکا کہ نہ راستہ تھانہ ٹھک تھی۔ نہ روڈ نہ اسٹریٹ۔ بلکہ مسجد رسول تھی جو دروازہ جناب سیدہ کے واقعہ تھی کہ گھر سے نکلنا اور آنا جانا اوسکے بغیر ناممکن تھا۔ اوسے مسجد رسول میں ابوبکر نے پہلے غضب فدا کیا۔ پھر نادم ہو کر اوسکے معافی کا کاغذ لکھا جسکو عمر نے چاک کیا اوسپر جناب سیدہ نے اوسکا کپڑہ پکڑ لیا کہ اگر خیال ہلاکت ہے گناہ نہ تو تو تجھ پر ضرور بددعا کرتی۔ اب آپ کو اختیار ہے کہ اسکو خلاف داب عصمت فرمایا یا خلاف داب شرافت۔

مگر اسکے ساتھ آپ کو معیار شرافت بھی قائم کرنا ہو گا کہ وہ کیا ہے۔ کیونکہ یہ افعال رسول اللہ سے بھی ہو چکے ہیں پس اگر آنحضرت کو شریف اور معصوم مانتے ہیں تو جناب سیدہ کو بھی شریف و معصوم ماننا ہو گا۔

(۴) یاد دنیاوی فائدہ کیلئے عام پجہری مہاجرین و انصار میں جا کر دعویٰ کرین، یہی اوی قسم کی ابد فریب تقریر ہے۔ کیونکہ نہ بغرض دنیوی نفع تھا بلکہ بغرض البقاۃ شریعت تھا۔ نہ عام پجہری تھی مہاجرین و انصار کی۔ بلکہ مسجد رسول تھی۔ وہاں بھی آپ پہلے نہیں گئیں بلکہ جب ظالموں نے جا کر جناب امیر کو طلب بیعت کے لئے پکڑنا چاہا تب جناب سیدہ دروازہ پر آئی ہیں اور فریاد کی ہے۔ چنانچہ کتاب الامتہ والیساتہ ابن قتیبہ میں ہے

وان ابا بکر بنی قیس قوما تخلفوا عن بیعتہ علی کرم اللہ وجہہ فبعث الیہم عمر فجاء فناداہم وہم فی دار علی فابوا ان یخرجوا فناداہم علیہ فخطب وقال والذی نفس عمر یدہ لتخرجن او لاحرقہنا علی من فیہا فقیل لہ یا ابا حفص ان فیہا فاطمہ قال وان فخرجوا فناداہم والاعلیٰ فانہ زعم انہ قال حلفت ان لا اخرج ولا اصنع ثوبی علی عاتقی حتی اجمع القرآن فوقفت فاطمہ رض علی بابہا فقالت لا عہد لی بقوم حضر واسوع منکم ترکتم رسول اللہ جنازۃ بین یدینا و قطعتم امرکم بینکم لیسنا مردوا ولم تزدوا لنا حقاً۔

یعنی ابو بکر جب مسند خلافت پر بیٹھے تو اون لوگوں کی خبر لی کہ شریعت کی جنھوں نے بیعت نہیں کی تھی تو حضرت علیؑ کے پاس عمر کو بھیجا جنھوں نے جا کر آواز دی۔ وہ سب گھر میں حضرت علیؑ کے تھے رہنے لگا کر کیا۔ اوس وقت عمر نے آگ لکڑی منگائی اور کہا قسم اوسکی جسکے قبضہ قدرت میں عمر کی جان ہو کہ یا تو گھر سے باہر نکلے ورنہ ہم گھر کو جلا دیں گے مع اون لوگوں کے جو اوس میں ہیں۔ کسی نے کہا اسے ابو حفص اس میں فاطمہ ہیں، کہا ہوا کرین۔ پس سب نکلے اور بے بیعت کی۔ مگر حضرت علیؑ نے کہ او جنھوں نے قسم کھایا تھا جب تک قرآن کو جمع نہ کر لینگے نہ گھر سے باہر نکلیں گے نہ دروازہ پر ڈالینگے۔ اوس وقت حضرت فاطمہ اپنے دروازہ پر کھڑی ہوئیں اور کہا ہلو نہیں علم ہے کسی ایسی قوم کا جو تم سے بدتر مقام پر حاضر ہوئی ہو کہ رسول اللہ کا جنازہ ہمارے سامنے چھوڑ کر چلے گئے

اور جا کر اپنے امر کا فیصلہ کر لیا جس میں نہ مجھے مشورہ لیا نہ ہمارے حق کا خیال کیا۔  
دیکھئے۔ اس میں کیا بیان ہے کہ اون لوگوں نے سب کام کر لیا مگر نہ جناب امیرؓ بولے  
نہ جناب سیّدہ جب پکڑنے گئے ہیں کہ بیعت کے لئے لائین اوس وقت جناب سیّدہ  
نے اپنے مکان کے دروازہ پر کھڑی ہو کر فرمایا تھے بدتر کوئی قوم آج تک نہ ہوئی۔

کیا اسی کو آپ خلاف واپ عصمت و شرافت فرما رہے ہیں؟

اب دوسرا واقعہ اسکے بعد کا سنئے اسی کتاب الامامہ والی سیاست میں جو ص ۱۷

ثم قام عمر بن الخطاب مع جماعة حتى اتوا باب فاطمة فذا الباب فلما سمعت  
اصواتهم نادى بها على وابن ابي قحافة فلما سمع القوم صوتها وبكاءها  
اضربوا بالكين وكادت قلوبهم تتصدع واكبادهم تنفطروا بقي عمر ومع  
قوم فاحرجوا علياً فمضوا به الى ابي بكر فقالوا له بايع فقال ان انا لم اقبل  
فيه قالوا اذا والله الذي لا اله الا هو لضرب عنقك قال اذا تقتلون  
عبد الله واخا رسوله قال عمر انا عبد الله فتعم واما اخو رسوله فلا  
وابو بكر ساكت لا يتكلم فقال له عمر الانا مرفيه يا رسول الله فقال لا اكرهه  
على شئ ما كانت فاطمة الى جنبه فلحق علي بقبر رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ويبكي وينادي يا ابن ام ان القوم استضعفوني وكادوا يقتلونني  
يعني جب عمرو بن لادن سے واپس آئے اور حضرت علیؓ رہ گئے تو دوبارہ عمر کو ابو بکر نے  
بھیجا اور وہ ایک جماعت کے ساتھ آئے اور دق الباب کیا جس وقت جناب سیّدہ  
نے اونکی آواز سنی باوازی بند فرمایا ہلکوپر ابو قحافہ سے کیا کام۔

حضرت کی آواز اور رونا سن کر جتنے لوگ آئے تھے وہ سب روئے ہوئے پھر گئے اور  
یہ حالت تھی کہ قریب تھا اونکا دل پھٹ جائے اور جگر ٹکڑہ ٹکڑہ ہو جائے۔ مگر عمر اور  
چند آدمی رہ گئے۔ اور باہر نکالا حضرت علیؓ کو اور پکڑ کر لے گئے ابو بکر کے پاس  
اور کہا کہ بیعت کرو۔ حضرت علیؓ نے کہا اگر نہ بیعت کریں تو کیا کرو گے اونھوں نے کہا  
قسم خدا کی اس وقت ضرور تم کو قتل کر دینگے حضرت علیؓ نے کہا تو ایک بندہ خدا اور

برادر رسول کے تم قاتل ہو گے۔ عمرو نے کہا بندہ خدا تو بیشک۔ مگر برادر رسول ہرگز نہیں۔

ابو بکر اس وقت تک چپ ہیں اب عمر نے کہا تم کیوں اپنا حکم نہیں دیتے۔ ابو بکر نے کہا جب تک حضرت فاطمہؓ اون کے پہلو میں زندہ ہیں ہم اون کو مجبور نہیں کرتے۔ حضرت علیؓ وہاں سے اٹھے اور قبر رسول پر روتے اور چلاتے ہوئے آئے اور کہا (ترجمہ) اے مایا کے قوم نے ہم کو مژور کرنا چاہا اور قریب تھا کہ قتل کر ڈالتی۔

یہ دوسرا واقعہ ہے جس سے معلوم ہوا کہ جناب سیدہ ابی تک اپنے دولتسر اسین ہیں عمر دو مرتبہ آئے ایک دفعہ اور لوگوں کو پکڑے گئے۔ دوسری مرتبہ خود جناب امیر کو تباہ کر جناب سیدہ باہر نکلی ہیں کہ جناب امیر کو پھوڑا لیں۔ تو کیا ہے کوئی دنیا میں جو کہے کہ اس میں کوئی فضل خلافت شرافت یا عصمت جناب سیدہ سے سرزد ہوا۔ کیا مظلوم کی اعانت اور ظلم کا دفعہ لازم نہیں ہے۔

اہل اسلام یہاں عموم صحابہ کی ایمانی کمزوری اور خلیفہ دوم کی قوت ایمانی کا اچھی طرح فیصلہ کر سکتے ہیں کہ جناب سیدہ کی آواز گریہ و بکا نے اون صحابہ پر تو یہ اثر کیا کہ وہ روتے ہوئے واپس گئے قریب تھا کہ دل اون کا پھٹ جائے اور جگر ٹکڑے ٹکڑے ہو جائے۔ مگر خلیفہ دوم کو وہ ایمانی قوت ملی تھی کہ ذرہ برابر نہ پیچھے اور اسی طرح کھڑے رہے یہاں تک کہ جناب امیر کو پکڑ کر لے گئے۔ پھر کیا ممکن تھا کہ جناب سیدہ ایسے شخص سے وہ کلام نہ فرمائیں کہ اگر بے گناہوں کی ہلاکت کا خوف نہ ہوتا تو ہم ضرور تجھ پر بدعا کرتے۔ قولہ

(۵) کیا کوئی باغیرت مسلمان اس بات کو روارکھے گا کہ اوس کی عورت کسی سے مشت و گریبان ہو؟

اقول اگرچہ جن الفاظ سے آپ اپنا مطلب ادا کر رہے ہیں اوس کو تو کوئی نہیں گوارا کر سکتا مگر جو واقعہ پیش آیا اس میں تو کسی شریف کو بشرطیکہ وہ شریف ہو اور خدا بخواس تہ ایسی مصیبت میں مبتلا ہو عذر ہی نہیں کہ اس سے بدتر کر گیا۔ کیا آپ کو واقعات

کر بلا میں جناب زینبؓ و ام کلثومؓ کا دشت گردا ہوا تھا انہیں معلوم کیا وہ مخدرات عصمت و طہارت و بارگاہ و شام میں نہیں گئیں؟ کیا دنیا میں اون سے بڑھ کر کوئی شریف ہو سکتا ہے؟

اگرچہ یہ صدر بھی رسول اللہؐ پر گذر کر جناب سیدہ اور جناب امیرؓ کیساتھ اس طرح کا ظلم و ستم کیا گیا اور وہ بھی خود حضرت کی مسجد میں حضرت کی قبر کے سامنے مگر بعد وفات آنحضرتؐ بخلاف اس کے حضرت پر تو بہت سے واقعات گذر چکے ہیں جس میں حضرت نے اسی طرح سب و تحمل سے کام لیا تو حضرت کے نسبت بھی کیا آپ کا یہ فتویٰ ہو گا کہ یہ کام بے غیرتی کا ہے دیکھئے احوال حضرت زینبؓ جب کو آبلوگ دختر رسولؐ کہتے ہیں حالانکہ وہ بیہوش تھیں اون پر کیا گذری تاریخ خمیس میں ۱۳ ص ۳۰۰ کہ جب حضرت زینبؓ مدینہ کو پہلی ہیں تو مہاجرین اس نے اون کے اونٹ پر نیزہ مارا شروع کیا جس سے وہ ایک پتھر پر گر پڑیں اور اسقاط حمل ہوا اور خون جاری ہوا۔

کیون صاحب کوئی شریف اس کو گوارا کر سکتا ہے کہ اس کی بیٹی کی اس طرح بے غرتی ہو کہ مجمع عام میں اس کو اسقاط ہوا اور خون جاری ہوا اور وہ اس کو برداشت کرے اور نہ قتل کرے نہ فوج کشی کرے بلکہ جب قابو ملے فتح مکہ میں تو اس کا اسلام قبول ہو جائے اور گناہ معاف کر دیا جائے ملاحظہ ہو تاریخ خمیس جلد ۲ ص ۱۴۰

کیا اس سے بڑھ کر یہاں بے غیرتی ہوئی جو آپؐ طعن کرتے ہیں۔

اس سے بڑھ کر سنئے کہ اوسے تاریخ خمیس میں ۱۳ ص ۳۰۰

کان الاسلام فرق بین زینب و بین ابی العاص الا ان رسول الله لا یقدر ان یفرق بینہما و کان مغلوباً بھک۔

یعنی علامہ جدائی ڈال رہی تھی درمیان زینبؓ و ابوالعاصؓ و اس وقت تک کافر تھا مگر رسول اللہؐ کو بوجہ مغلوبیت اتنی قدرت نہ تھی کہ دونوں کو جدا کر سکیں۔

اس روایت کے متن کو غور فرمائیے تیرہ برس حضرت بعد نبوت مکہ معظمہ میں ہے اور یہی آنحضرتؐ سے منسوب نا جائز کو دیکھتے رہے کہ ایک مرد کا فر آپؐ کی دختر سے

کرتا ہے۔ مگر بوجہ مظلومیت نہ جدا کر سکے۔

تو اب انصاف سے کہئے جناب امیر اور جناب سیدہ کا یہ فعل غلامت و اب عصمت  
و تہافت تھا کہ عمر کا واسن پکڑ کر چھٹکا دیا۔ یا جناب رسالت کا یہ فعل کہ آپ کی بیٹی ایک  
کافر کے قبضہ میں ہے اور کچھ نہ کر سکے اس طرح اس کا امقاطا عمل ہوتا ہے۔ اور ثانیہ دوم  
کو بھی نہیں بھیجتے کہ اگر اس کافر کو قتل کر لیں۔

آئے ایک دوسرا موقع دیکھئے اور غیرت رسول کا نشانہ دیکھئے کہ دل آپ کا کباب ہو جائے  
استغاب میں ہے جلد ۲ ص ۵۲

انه دخل على رسول الله بغير اذن فقال له رسول الله واين الاذن فقال  
ما استاذنت على احد من مضر وكانت عائشة رافعة مع النبي جالسة فقال من  
هذا قال الحويراث فقال ام المؤمنين قال افلا انا لاني عن اهل منها فقال عائشة  
من هذا يا رسول الله قال هذا احمق مطاع وهو على ما نرى من سيد قومه  
قال ابو عمر كان عيينه بعد في الجاهلية من الجرادين بقود عشرة الاف  
وتزوج عثمان بن عفان ابنته فدخل عليه يوما فاعلظه فقال عثمان لو  
كان عمر ما اقدمت عليه بهذا فقال ان عمرا عطانا فاعطانا واحسانا فاقطانا  
کہ عیینہ بن حصن صحابی فراری ایک روز خدمت رسول میں بلا اذن حاضر ہوا تو حضرت نے  
پوچھا کہ تھے اجازت کیوں نہ طلب کی۔ کہا کہ مہنے تو قبیلہ مضر کے کسی شخص سے بھی اجازت  
نہیں لی۔ اس وقت عائشہ حضرت کے ساتھ بیٹھی تھیں۔ پوچھایہ لگو کون ہے حضرت نے  
فرمایا یہ ام المؤمنین ہیں۔ اس نے کہا کہے تو ہم اپنی زوجہ سے بدل دین جو اس سے بھی زیادہ  
حسین ہے۔ حضرت عائشہ بہت غصہ ہوئی اور پوچھایہ کون ہے تو فرمایا یہ احمق ہے مگر اپنی  
قوم کا سردار ہے جیسا کہ تو دیکھتی ہے۔

ابو عمر کہتے ہیں یہ شخص دس ہزار قوم کا سردار تھا۔ عثمان نے اس کی بیٹی سے عقد کیا تھا اب کرونہ  
اسے عثمان کو بہت سخت سست کہا اس پر عثمان نے کہا اگر عمر اس مقام پر ہوتے تو ان کو ایسا  
نہ کہتا۔ اس نے کہا عمر نے تو ہم کو اس قدر دیا کہ غنی کر دیا۔

کیون مرزا نذر علی صاحب خدا لگتی بات کہنے لگا کیا کوئی شریف اسکو گوارا کر سکتا ہے کہ وہ اس طرح بے ادبانہ مکان کے اندر چلا آئے اور اسکی پیاری زوجہ کی بابت ایسا کلمہ کہے اور وہ بھی چپ رہے بلکہ اور اسکی تعریف کرے مگر رسول اللہ ص نے اسکو برداشت کیا حالانکہ نہ حضرت اوس وقت مکہ میں تھے نہ نسل جناب امیر مجبور و مظلوم تھے بلکہ وہ اسلامی شوکت حاصل تھی کہ عمر سا جرنیل فوج موجود تھا جس نے ان کی آن میں روم و ایران کو تخت تاراج کر دیا پھر انصافا فرمایے غیرت جناب رسالتاً زیادہ تھی یا غیرت جناب امیر۔

آپ کو اگر اس میں کسی طرح کی بے غیرتی نہ معلوم ہو تو ہمارے لائق مخاطب مولوی عبدالشکور کا ترجمہ اسد الغابہ جلد ۲۲۲ دیکھئے جس میں مار سے غیرت کے اوٹھونے اس عبارت ہی کو اوڑا دیا اور ترجمہ تک نہ کیا حالانکہ استیعاب میں موجود ہے۔

پھر عثمان صاحب کی غیرت کو دیکھئے کہ وہ جا کر اوسی کی لڑکی سے شادی کرتے ہیں اور جب وہ کڑی باتیں سناتا ہے تو کہتے ہیں اس طرح کی بات عمر سے ٹوٹ کر تے جیسے وہ بھی کیا بچپ جواب دیتا ہے کہ عمر نے تو بھلا اتنا دیا کہ ہم غنی ہو گئے۔

کیون صاحب کیا یہی انصاف ہے کہ عمر صاحب ایک کافر کو تو اس قدر دین کہ دینا لایا ہو جائے اور بضعۃ الرسول کے ساتھ یہ سلوک ہو کہ وہ نان شبینہ کو محتاج ہو مذک جو ملتا تھا وہ غیب کر لیا جائے۔

آپ تو کہہ دیجئے وہ صحابی تھا لہذا اوسکے لئے سب جائز تھا مگر ہمارے لائق مخاطب اوٹیر النجم کا ترجمہ اسد الغابہ دیکھ لیجئے وہ کیسا صحابی تھا لکھتے ہیں۔

یہ اول لوگوں میں سے تھے جو مرتد ہو کر طلیحیہ اسدی کے تابع ہو گئے تھے اور اسکی طرف سے لڑتے تھے انھیں اڑابون میں یہ قید ہو کر حضرت ابوبکر کے پاس آئے مدینہ کے بچے انکو دیکھ کر کہتے تھے کہ اسے دشمن خدا تو ایمان لائیکے بعد کافر ہو گیا تو جواب دیتے تھے کہ میں تو اللہ پر ایک چشم زدن کے لئے بھی ایمان نہ لایا تھا۔ پھر اسکے بعد یہ اسلام لای اور حضرت ابوبکر صدیق نے انکو رہا کر دیا ۲۲۲

انسوس کہ حضرت ابو بکر کی اب کوئی بہن نہیں باقی تھی ورنہ جس طرح اشعث بن قیس سے جو اسی طرح مرتد ہوا تھا۔ اپنی بہن ام فروہ کو بیاہ دیا ایک ہم شیران کے بھی حوالہ کرتے۔

بہر حال اس روایت سے معلوم ہوا کہ وہ کبھی بھی مسلمان نہیں ہوا بلکہ ہمیشہ کا فرو منافق ہی رہا مگر صرف اس وجہ سے کہ وہ اپنے قبیلہ کا سردار تھا دس ہزار فوج اوسکے تابع تھی اوسکی یہ عزت افزائی کی گئی کہ ابو بکر نے اوسکو آزاد کر دیا۔ بلکہ منافقین ایک بڑی زمین بھی دی جسکو عمر نے آکر اوس وقت چاک کیا مگر اسقدر بخشش و عنایت سے سرفراز کیا کہ وہ خود کہتا ہے کہ عمر نے مجھ کو غنی کر دیا اور اسی لالچ میں عثمان نے اوسکی بیٹی سے عقد کیا کہ اگر ملو اہو گا تو یہ دس ہزار کی فوج سے ہماری مدد کریگا۔ جس سے ناظرین اچھی طرح سمجھ سکتے ہیں کہ یہ لوگ کیسے جاں باز تھے۔

دیکھئے یہی عینہ حضرت عمر کے منہ ورنہ کیا کہتا ہے اوسی اسد الغابہ میں ہے "الفرس چیزوں کو حضرت عمر کے پاس لے گئے تو انھوں نے کہا اے ابن خطاب تم واللہ انھوں سے ساتھ تقسیم نہیں کرتے اور شہر نہیں کرتے یہ سکر حضرت عمر کو غصہ آیا اور کچھ سزا دینے کا ارادہ کیا ص ۲۲۸

اگر کسی صحابی کی قسم کا اعتبار ہو سکتا ہے تو نہ معلوم اس صحابی کی قسم پر کیوں نہیں اعتبار کیا جاتا جو حضرت عمر کی غیر عادلانہ تقسیم پر قسم کھا رہا ہے۔ شاید اسکا اثر تھا جو پھر حضرت عمر نے اوسکو اتنا دیا کہ وہ شنی ہو گیا اور اپنے داماد عثمان سے کہتا ہے تم کیا عمر کا نام لیتے ہو انھوں نے تو اتنا دیا کہ ہم مالدار ہو گئے۔

اب اسکو کیا کہئے گا کہ ایک منافق یا مسلمان کیلئے تو حضرت عمر کا دیا ہے کرم اس طرح جو ش زن ہو سکتا ہے اور رضوۃ الرسول کے ساتھ اونکا یہ سلوک ہے کہ حضرت ابو بکر پر واندہ واندہ شک و شک بھی لکھتے ہیں تو یہ بلائے ناگہانی کی طرح پہنچ کر اوسکو چاک کر ڈالتے ہیں۔ اسپر اگر جواب سیرہ اون کا رامن پر کر بد دعا کی دھمکی دی جی ہیں تو آپ حضرات اوسکو خلاف و اب عصمت و شرافت قرار دیتے ہیں۔ یا للعجب۔

جس رسول کی وہ پانچ جگہیں جنکے کنار عافیت میں پرورش کا آپکا قرار ہے جس کی طبیعت صاف سے حصہ لینے کا آپکا اعتراف ہے۔ اسی رسول کو عوز فرمائے اپنے کس درجہ پر رکھا ہے اور اوسکی عصمت و شرافت کو کیا داغدار بنایا ہے۔ کہ صحیح بخاری و صحیح مسلم و ترمذی صحاح ستہ میں پر روایت موجود ہے کہ حضرت عائشہ کو کھڑے ہو کر حبشوں کا نالج دکھاتے تھے جسکے لئے بخاری نے ایک خاص باب باز رکھا ہے باب نظر المرأة الى الحبش و نحوهم من غیر وہیبہ کہ یہ باب اسکا ہے کہ عورت حبشی مردوں کی طرف نظر کرے بلا خیال بد نظری۔ اور اس میں اسی حدیث کو لائے ہیں کہ حضرت کھڑے ہو کر عائشہ کو نالج دکھاتے اور عبا کا آٹھ کرتے حضرت اسی طرح کھڑے رہتے یہاں تک کہ خود عائشہ ہی نالج دیکھتے دیکھتے تھک جاتیں جیسے سندی صاحب محشی لکھتے ہیں لو قال الى بعض افعالهم لکان اقرب وهو المراد بقولها وانا انظر الى الحبشة والى الحاصل الفرق بين ان تقصد النظر الى نفس الرجال و بین ان تقصد الى بعض افعالهم والله تعالى اعلم ۱۷۵ جلد ۳

یعنی اگر بخاری صاحب یہاں بجائے نظر المرأة الى الحبش و نحوہم یہ کہتے باب نظر المرأة الى لعب الرجال او بعض افعال الرجال تو اچھا ہوتا کیونکہ دونوں میں بہت فرق ہے خود مردوں کی طرف دیکھنا یا ان کے افعال کی طرف دیکھنا۔

مگر اس محشی کو یہ نہ معلوم تھا کہ حضرت بخاری آپ سے زیادہ واقف کار اور مزاج دان حضرت عائشہ تھے وہ خوب سمجھتے تھے کہ عائشہ کا مقصود اصلی یہی تھا کہ حضرت ہجو حبشیوں کا تماشا دکھاتے تھے ورنہ اگر یہ مقصود ہوتا کہ بعض افعال رجال کا تماشا دیکھنا ناجائز تھا تو وہ ان روایتوں کو لائے جن میں حضرت عائشہ نے جنگی سواروں کے کرتب کو دیکھا تھا۔

اب سوال یہ ہے کہ کیا کوئی باغیر مسلمان اسکو گوارا کر سکتا ہے کہ خود اپنی بی بی کو حبشیوں کا نالج دکھائے کہ جیتک وہ خود میرا ہو جائے نہ ہٹے۔

عالم انکہ جتنے شرفا ہیں وہ اگر نایاب رنگ کی صحبت قائم کرتے ہیں تو زمانہ مکان سے علیحدہ کہ مستورا  
 او کی نایاب و رنگ نہ دیکھ سکیں۔ مگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یا جاتا ہے کہ وہ ایک ایسی  
 شوخ رنگ عورت کو نایاب دیکھا ہے ہیں جو اپنے پر ابون بن ایک خاص نظر سے  
 دیکھی جاتی اور ہر شخص کو اس کا خیال تھا کہ آج فتنہ ہے تو کل جا کے قیامت ہوگی۔  
 دیکھے مسند امام احمد بن حنبل میں ہے ص ۱۳۱

حدیثنا عبد اللہ حدیثی ابی ثناء یزید قال انا محمد بن عمر وعن ابیہ عن عبد  
 علقمہ بن وقاص قال اخبرتی عائشہ قالت خرجت یوم الخندق اقفو  
 اثار الناس قالت فسمعت ویعد الارض وراى بعض الارض قالت فالتفت  
 فاذا اناسعد بن معاذ ومعه ابن اخیه الحرث بن اوس یحمل مجنہ قالت  
 فجلس علی الارض فمر سعد وعلیہ مدرع من حدیدہ قد خرجت منها اطرافہ  
 فانما اتخوف علی اطراف سعد قالت وكان سعد من اعظم الناس واطولهم  
 قالت فمر وهو یرحز ویقول لیت قلیلا یدرک الھیجا حمل برما احسن المو  
 اذا حان الاجل قالت فقہت فافتمت حدیثہ فاذا فیہا نفر من المسلمین  
 واذا فیہم عمر بن الخطاب وفیہم رجل علیہ سبغۃ لہ یعنی مقفرا فقال  
 عمر ماجاء بک لعمری واللہ انک لجریتۃ وما یومنک ان یکون بلاء او یکون  
 خور قالت فما زال یلومنی حتی تمینت ان الارض انشقت لی ساعۃ فقلت قد  
 فیہا قالت فخرج الرجل السبغۃ عن وجہہ فاذا طلحہ بن عبید اللہ فقال یا  
 عمر وحیک انک قد اکثرت منذ ایوم وابن المتخون او الفزارا الی اللہ عن  
 وجہی قالت ویرعی سعد الرجل من المشرکین من قریش یقال لہ ابن العرقۃ  
 بسہم لہ فقال لہ خذھا واما ابن العرقۃ فاصاب الکحلہ فمقطعہ فذاعا اللہ  
 عن وجہی فقال اللہم لا تمیتنی حتی تقر عینی من قرینۃ قالت وکانوا  
 حلفاء وموالیہ فی الجاہلیۃ قالت فہی کلمہ وبعث اللہ عز وجل  
 الریح علی المشرکین فکفی اللہ المؤمنین القتال وكان اللہ قویا عزیزا فالحق

ابومہنیان ومن معہ بھامہ ولحق عیینہ بن بدار ومن معہ یحسد ورجعت  
بنو قریظۃ فخصموا فی صیامیہم خلاصہ اس روایت ظریفہ و حکایت لطیفہ کا یہ جو  
کہ حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ میں بروز خندق نکل کر آدمیوں کے پیچھے چلی کہ اسی اثنا  
میں میں نے اپنے پیچھے سے زمین پر چلنے کی آواز سنی میں نے مڑ کر جو دیکھا تو معلوم ہوا کہ سعد  
بن معاذ اور اونکے ساتھ اونکے بھتیجے حرث بن اوس ایک سپر لئے چلے آتے ہیں  
یہ دیکھ کر میں زمین پر بٹھ گئی اور سعد اس طرح سے گزرے کہ ایک ایسی ذرہ پہنے  
تھے کہ اونکے اطراف بدن اوس سے نمایان تھے مجھے اونکے اطراف بدن کی بہ  
نسبت خوف ہوا اور سعد بڑے جسم کے اور بدن قدر تھے وہ اس طرح گزرے کہ یہ  
سچہ پڑھتے جاتے تھے جس کا ترجمہ یہ ہے کہ تھوڑا توقف کر کہ محل لڑائی کو آکر پایکا کیا  
ابھی چیز ہے موت جب اجل قریب آجائے جب سعد گزر گئے تو میں ایک باغ میں  
چلی گئی میں نے دیکھا کہ اوس باغ میں چڑوگ اہل اسلام سے موجود ہیں اور ان میں  
حضرت عمر بن خطاب بھی ہیں اور ایک اور شخص ہے جو مفقر رکھے ہوئے ہے عمر نے  
مجھے کہا کہ تو یہاں کیوں آئی قسم ہے اپنی جان کی اور قسم ہے خدا کی کہ تو بڑی جری  
ہے اور کیا اطمینان ہے تجکو اس امر سے کہ کوئی بلا نازل ہو یا ہم سب یہاں سے سمٹ کر  
چلے جائیں حضرت عائشہ کہتی ہیں کہ حضرت عمر نے مجکو اس قدر ملامت کی کہ مجھے آرزو  
ہوئی کہ کاش اوس وقت زمین شق ہو جاتی اور میں اوس میں سما جاتی کہ اسی اثنا  
میں وہ شخص جو مفقر رکھے ہوئے تھا اوسے مفقر اپنے منہ سے اٹھا لیا ناگاہ معلوم ہوا کہ  
وہ حضرت طلحہ بن عبد اللہ بن اویس بن ابی اسد بن ہریرہ سے تھا کہ اسے ہر گچھیرے عمر  
تو نے آج بکثرت کلام کیا ہم سمٹ کر یا بھاگ کر کہاں جائیں گے سوائے خدا کی طرف حضرت  
عائشہ کہتی ہیں کہ اسی اثنا میں سعد کو ایک شخص نے مشرکین سے جسکو ابن العرقہ کہتے  
تھے ایک تیرا اور کہا کہ لو اسکو اور میں ابن العرقہ ہوں وہ تیر سعد کی رگ اٹھل پر  
پر پڑا اور اسکو قطع کر ڈالا اوہوں نے قریش پر دعائے بد کی اور وہ اونکے ہم عہد  
تھے جاہلیت میں اور اپنے زخم پر انھوں نے پڑھا اور ضحائے ہوا کو بھیجا مشرکین پر اور

کفایت کی اُٹھانے قال کی مؤنیں سے اور خدا قوی عزیز ہے پس ابوسفہان اپنے  
ساتھیوں کے ساتھ ہمامہ چلا گیا اور عیسیٰ بن بدر اپنے ہمراہیوں کے ساتھ بخندہ چلا گیا اور  
بنی قریظہ اپنے قلعوں میں پناہ گزین ہوئے تا آخر عدیث۔

غور کا مقام ہے کہ شہہ ہجری کے ماہ شہان میں یہ فضا ہو چکا ہے کہ عائشہ ایک  
سب سے پہلی جس کا نام منوان تھا کس درہم ہر چکی ہیں کہ تمام مدینہ میں یہ خبر عام تھی کہ اسی  
روز تھا جو اس وجہ سے خوربول اللہ پر شک نہ کرنا ہو۔ اور ابو بکر منہ چھپائے پھرتے  
ہوں کہ اسی شہہ کے ماہ شوال میں حضرت عائشہ یہ بہادری دکھائیں اور اسی اوہل  
کو دکھائیں کہ عمر صاحب کو بھی اقرار کرنا پڑے تو بڑی بے باک لڑکی ہے۔

کیا ہے دنیا میں کوئی عورت کہ جب اتنا بڑا اہتمام لگایا جائے وہ ہینہ ہی بھر لے یہ کام  
کرے کہ چہان بڑے بڑے سپاہیوں کے اوسان خطا ہوتے ہیں وہ ان اس بیباکی  
سے وہ ٹھانے جائے۔ پھر اس سے جو کچھ ہو کیا تعجب ہے۔ اسی کی طرف تو حضرت عمر  
نے اشارہ کیا جو ایک جہانگیر اور بھرہ کار آدمی تھے۔ اور عورتوں کے مکالمہ سے  
عجب واقف کہ انہماک لہجہ و صابونہ ان یکن بلاء او یکن عجز کہ تم  
خدا کی تو بڑی جری ہے اور کیا اطمینان ہے تجھ کو اس امر سے کہ کوئی بلا نازل ہو یا عجز  
یہاں سے سمت کر چلے جائیں۔

کہوں کہ بخدا ان یکن بلاء بڑا حاوی جملہ ہے جس میں ہر طرح کی بلاؤں کی طرف اشارہ  
ہے اور ظاہر ہے کہ حضرت عائشہ جو ایک بلغ چاند گرگی ہیں۔ یہ سمجھ کر تو کسی ہوگی کہ یہاں  
مسلمان ہونے کیونکہ اسکا منور خیال ہوتا کہ میں مسلمان دیکھ نہیں جو حضرت سے  
کہہ دیں لہذا عذراں کا خیال سے لگی تھی کہ یہاں کفار کا پڑاؤ ہوگا۔ وہ ہم کو کیا پیچا  
کہ ہم کون ہیں۔

بہر حال چنانچہ حضرت عائشہ کی بہادری ثابت ہوئی کہ عمر صاحب انک لہجہ و صابونہ

دوران عمر صاحب کی بہادری بھی ایک اعلیٰ پیمانہ پر ثابت ہوئی کہ عائشہ کو سمجھا تے ہیں  
نتیجہ کیا معلوم ہم سمٹ کر چلے جائیں جسے سرکھی مطلب تو یہ ہے کہ حضرت عمر اپنی دور  
اندیشی دکھا رہے ہیں کہ کیا معلوم ہم کہاں جائیں۔ یعنی لڑائی میں بھاگنا ہو تو تم کیا  
ہو گی۔

سبحان اللہ حضرت عائشہ میں تو یہ حریت اور بہادری ہو کہ وہ تنہا سپر  
کمان لشکر مخالفین میں چلی جائیں۔ اور عمر صاحب یوں سمجھائیں کہ بیٹی تمہیں کیا معلوم  
ہم کو کہاں بھاگنا پڑے گا۔ یہیں تفاوت رہ از گنا تارہ کیا۔  
نتیجہ اسکا یہ ہوا کہ آخر طلحہ کو طاقت ضبط نہ رہی او بل ٹپٹے کہ واسے ہو چکے کچھ  
کلام کیا تو نے ہم سمٹ کر کہاں جائینگے اور کہاں بھاگ کر جائینگے بخیر خدا۔  
اس سے جہان طلحہ اور عمر کے خیالات میں فرق ہوا کہ عمر صاحب تو بھاگنے کا ڈراما دکھا  
ہے ہیں۔ وہاں طلحہ بتا رہے ہیں کہ ہم لوگ کہاں بھاگ کر جا سکتے ہیں خواہ اس  
وجہ سے کہ بہ نسبت عمران میں شجاعت تھی خواہ اسوجہ سے کہ اگر پہلے بھاگتے تو بھاگتے  
اب عائشہ کو دیکھ کر کیونکر بھاگ سکتے ہیں۔

اب اگر کوئی اس واقعہ کو اذن و اوقات ملائے جو حضرت عائشہ اور طلحہ کے  
درمیانی تعلقات کی بابت آپ کے مفسرین نے آیہ دماکان لکھو ان تو ذہور رسول  
اللہ فلا ان تنکوا اذ واجه من بعدہ کی تفسیر میں لکھے ہیں تو کیا حضرت عائشہ کی  
عفت یا پاکداسی میں کچھ فرق نہیں آسکتا ہے ہرگز نہیں ہرگز نہیں بلکہ ہمیں سے یہ عقدہ  
نبھی حل ہو سکتا ہے کہ حضرت عائشہ کو بعد آنحضرت کے طلحہ و زبیر کے ساتھ بصرہ جانے  
اور جنگ جمل ہر پار کرنے میں کیا کیا راز ہائے غمی موجود تھے اور یہ بھی معلوم ہو سکتا ہے  
کہ کیا کیا تمہیدیں اسکی سابق سے ہو چکی تھیں اور کیونکر حضرت عائشہ عہد آنحضرت  
سے گھر سے بے اذن نکل جائیں گی عادی تھیں اور میدان جنگ اور اسکے حالات  
و اوقات سے کیسی دلچسپی رکھتی تھیں اور غیر مردوں سے اونکی معاشرت کے کیا کیا  
طریقے اور اونکو ایسے مردوں سے کیسے کیسے تعلقات تھے اور جنگ جمل میں جو

واقعات گذرے وہ تو اظہر من الشمس و امین من الامس ہیں اور ان سے جھگڑا  
اور خفیہ ظاہر ہوتے اور جو چہرے فاش ہوتے ہیں ان کی تو صنیع و تصریح کی

ضرورت نہیں - ۱۳

اب جو خوشی بجا رہی ہے فرق نکالا تھا کہ خود مردوں کی طرف تھکنا اور چہرہ  
اور اونکے بعض افعال کی طرف نظر کرنا اور پھیرنا تو وہ بتائیں جنگ خندق جو  
حضرت عائشہ باغ چھا کر آئی تھیں تو کس غرض سے نفس رجال پر نظر کرنے یا افعال  
رجال کو دیکھنے -

اب میان پشاور کی غور کریں کہ جناب سیدہ کا اس حالت مظلومی و بیچارگی میں  
کہ عمر نے اس دستاویز کو چاک کر دیا جو ابوبکر نے لکھا تھا۔ تو جناب سیدہ نے اس کے  
دامن کو جھٹکا دیا اور فرمایا کہ اگر بیگنا ہوں کی ہلاکت کا خوف نہ تو ہم تجھ پر بدعا کرنے سے  
زیادہ بے غیرتی کی بات ہے۔ یا رسول کا یہ کام کہ ایسی عورت کو کھڑے رکھے ہو  
ہیں جس کے یہ افعال ہیں۔ کیونکہ یہ تو ممکن نہیں حضرت کو اس کی خبر نہ ہوئی ہو چہرہ سکت ہی کیا  
اب بتائے کون زیادہ باغیرت ہے یا بے غیرت -

چونکہ اس واقعہ کو اکثر محققین نے نہایت شد و مد سے لکھا ہے اور انواع و اقسام  
کا استہزا کیا ہے جس سے اکثر مومنین کے دل زخمی ہوتے ہیں لہذا ہم دو چار واقعہ اور  
ایسا لکھتے ہیں جس سے معلوم ہوا ہست کی کسی کیسی غیرت و حیا کو خود آنحضرت کیلئے  
نکالا ہے۔ کیا کوئی مسلمان اس کو قبول کر سکتا ہے خواہ وہ شریف ہو یا غیر شریف -  
ایک لطیف واقعہ ہم رسالہ ارسال النحاصب سے نقل کرتے ہیں جس میں  
اس واقعہ کو نہایت لطیف پیرایہ میں لکھا ہے وہ ہذا -

اور اللطف لطائف یہ ہے کہ حضرت عائشہ نے جناب رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ  
وسلم سے درخواست خاص الخا میں ایک عجیب و غریب مکالمہ و مناظرہ فرمایا  
جس کے بارے میں لطائف سے کثرت فہم آتا ہو سکتا ہے اور جس کی نہ تک پہنچ کر اونکے اہل  
دانش و کتب کو بھی لطیف آتا ہے حضرت بخاری اپنی صحیح میں لکھتے ہیں حدیثنا اسمعیل

بن عبد اللہ قال حدثنی اخی عن سلیمان عن هشام بن عروہ عن ابیہ  
 عن عائشہ قالت قلت یا رسول اللہ ارایت لو نزلت وادیاً وفینہ شجر  
 قد اکل منها ووجدت شجرۃ لہ یوکل منها فی ایہا کنت ترقم بعیرک قال  
 فی الذی لہ یورثہ منها لقی ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم لہ  
 یتزوج بکرا غیرہا۔ فلما صہ اس روایت کا یہ ہے کہ حضرت عائشہ عروہ بن الزبیر سے  
 بیان فرماتی ہیں کہ میں نے ایک مرتبہ آنحضرت مسلم سے عرض کیا یا رسول اللہ اگر آپ کسی  
 وادی میں نزل اجاتے فرمائیے اور اس وادی میں چند درخت ایسے ہوں  
 جن میں سے اور اونٹوں نے پتے کھائے ہوں اور وہاں آپ ایک درخت  
 ایسا پائیں کہ اس میں سے کسی اونٹ نے کچھ نہ کھایا ہو تو آپ اپنے اونٹ کو کس  
 درخت سے چرنے کیلئے چھوڑ دینگے آنحضرت نے جواب دیا کہ میں اپنے اونٹ کو اسی  
 درخت سے چرنے کیلئے چھوڑ دوں گا جس میں سے کسی اونٹ نے کچھ نہ کھایا ہو میں نے کہا  
 یا رسول اللہ میں ہی وہ درخت ہوں عروہ بن الزبیر کہتے ہیں کہ مراد حضرت عائشہ  
 کی یہ تھی کہ آنحضرت مسلم کی ازواج میں سوائے حضرت عائشہ کے دوسری عورت  
 پریم تھی آئے حضرت مخاطب مسند اپنے کہ جناب عائشہ نے اس مکالمہ لطیفہ و مناظرہ  
 خفیفہ میں آنحضرت مسلم سے کیا پر لطف تقریر کی اور کس طرح آنحضرت کو اپنے بکر ہونے کی  
 طرف توجہ دلا کر اپنے ہی طرف ترغیب دی ہے اور کیا کیا لطیف  
 تشبیہیں اپنے لئے اور دیگر ازواج کیلئے اور آنحضرت کیلئے تراشے ہیں اور کس طرح  
 آنحضرت کو خود آنحضرت کے اقرار کے بموجب اپنے ہی حاجت پر مجبور کیا ہے اگر اس کے  
 طائفہ اور تشبیہات آپ کی سمجھ میں نہ آئے ہوں تو ہم آپ کو سمجھائے دیں ہیں ذرا متوجہ  
 ہو کر گوش دل سے سنئے دیکھئے اس مکالمہ اور مناظرہ میں حضرت عائشہ نے دولت سر  
 بخشی کو جس میں حجرات ازواج نے ہر کے لئے ایک وادی سے تشبیہ دی ہے اور  
 ہر مردہ کو ایک ایک شجر سے تشبیہ دی ہے اور سوا اپنے دیگر ازواج کو اپنے لئے  
 کہ وہ نباتات سے تھیں اور نفوس میں اور شوہروں کے آبائی تھیں ایسے درختوں سے

ابیہ  
 عن عائشہ

مثابہ کیا ہے جن میں سے کچھ لوگوں کے اونٹ پتے کھا چکے ہوں اور اپنی تینیں بسبب  
بکر ہونے کے ایسے درخت سے مثابہ کیا ہے جس میں سے کسی کے اونٹ نے کوئی پتہ نہ کھایا  
ہو اور بوجہ ابو بکر کی بیٹی ہونے کے غضب یہ کیا ہے کہ آنحضرتؐ کے عضو خاص کو چرنے  
والے اونٹ سے تشبیہ دی ہے اور اسی کے ضمن میں اپنے مقام مخصوص کو ہری بھری  
شلخ درخت سے تشبیہ دی ہے اور آنحضرتؐ سے دریافت کیا ہے کہ اگر آپ کھائے  
ہوئے درختوں کے علاوہ ایک ایسا درخت پائیں جو نہ کھایا ہو تو اپنے اونٹ کو کس درخت  
سے چرائیں گے اور جب آنحضرتؐ نے یہ جواب دیا کہ میں اپنے اونٹ کو اسی درخت سے چرائوں گا  
جو کھایا ہو انہو تو کس ادا سے فرمایا کہ یا رسول اللہؐ میں ہی وہ درخت ہوں مراد یہ تھی کہ  
آپ فرطیچے ہیں کہ میں اپنے اونٹ کو اسی درخت سے چرائوں گا جو کھایا ہو انہو لہذا قوال  
آپ پر واضح ہو کہ میں ہی وہ درخت ہوں جو کھایا ہوا نہیں ہے یعنی میں آپ کی ازواج  
میں صرف بکر ہوں اور کسی نے مجھ پر تصرف نہیں کیا اور دیگر بی بیان آپ کی اور مردوں کے  
تصرف میں آپ چلی ہیں پس آپ کو اپنے اقرار کے بموجب چاہیے کہ اپنے اونٹ کو کسی  
کھائے ہوئے درخت سے نہ چرائیے یعنی کسی اور بی بی سے مقاربت نہ کیجئے اور صرف  
سیری ہی شلخ سرسبز سے اپنے اونٹ کو چرائیے اور مجھ سے مقاربت نہ کیجئے  
اے حضرت مخاطب اب آپ سمجھئے کہ آپ کی مادر گرامی نے فرط شوق مقاربت میں  
آنحضرتؐ سے کسی عمدہ تقریر کی ہے اور کس طرح آنحضرتؐ کو مجبور کیا ہے کہ صرف  
اونٹین کی مقاربت میں ہمیشہ مشغول رہیں اور کسی اور بی بی کی طرف متوجہ نہ ہوں  
اور محض اسی پر اکتفا نہیں کی بلکہ مقام فخر میں یہ سارا مکالمہ و مناظرہ عروہ بن الزبیر  
سے بیان ہی کر دیا جسکی وجہ سے یہ امر شائع و ذائع ہو گیا اور اعصار متاخرہ تک اسکی  
روایت باقی رہی اور آپ کے علمی کو موقع ملا کہ اس واقعہ سے مشروعیت ضرب المثل  
و تشبیہ پر استدلال کریں اور حضرت عائشہ کی بلاغت اور انکی حسن تالیف کو امور  
میں ظاہر فرمائیں چنانچہ علامہ ابن حجر فتح الباری میں اس روایت کی شرح میں  
یوں رقم فرماتے ہیں وفي هذا الحديث مشروعية ضرب المثل و تشبيہ شیخ

موصوف بصفۃ بمثلہ مسلوب الصفة دینہ بلاغۃ عائشۃ وحسن  
تائیدہا فی الامور یعنی اس حدیث سے ظاہر ہوتا ہے کہ ضرب مثل جائز ہے اور ایک  
شی کو جو موصوف ایک صفت کے ساتھ ہوا دوسری مثل سے حسین وہ صفت نہ تو تشبیہ  
دیکھتے ہیں اور اس حدیث سے بلاغت عائشہ کی اور حسن ثانی یعنی نرمی اور سہولت  
سے کام لینا اون کا امور میں ظاہر ہوتا ہے بالجملہ حضرت عائشہؓ اس واقعہ کے بیان  
اپنی خوب ہی فضیلت ظاہر کی جس سے اونکے ابتلع و اثباع کو تو یہ موقع ملا کہ اونکی  
بلاغت کو ظاہر کریں اور یہ بتائیں کہ وہ سہولت سے کام نہ گانے کی ترکیبین خوب  
جانتی تھیں اور سچو اسکا محل ہوا کہ ہم اس واقعہ سے اپنے مخاطب کو مطلع کر کے  
اون کی مادر گرامی کی رغبات نفسانی و جذبات شہوانی کا نمونہ دکھائیں۔  
میان پشامی بتا دیکھا کوئی باغیرت مسلمان اس بات کو گوارا کر سکتا ہے کہ وہ  
رسول اللہؐ سے اس طرح کی تقریر مجمع عام میں کرے اور پھر آنحضرتؐ ایسی عورت  
کو گھر میں رہنے دین چہ جائیکہ اوس سے خوش ہوں اور وہ سب سے زیادہ محبوبہ  
و معشوقہ ہو۔

آپ اگر خود واقعہ عقد عائشہ کو خیال کریں گے تو آپ کو معلوم ہوگا اس درجہ کی  
جیاداری سے اس میں کام لیا گیا ہے کہ دنیا میں جتنے ارذال ہیں وہ اس واقعہ  
کو سن کر گردن جھکا لیں گے اور پھر کسی شریف کے مقابلہ میں گردن نہ اٹھا لیں گے ازالہ  
الحقایق میں ہے۔ **مرآۃ المقصد دوم**  
واذا بجلہ آنست کہ چون خدیجہ رضی اللہ عنہا متوفی شد حضرت صدیق حضرت عائشہؓ  
را در عقد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم آورد و در آن باب ادبی کہ بہتر ازان صورت  
بند و رعایت نمود عن حبیب مولی عروۃ قال لما ماتت خدیجہ حزن  
علیہا النبی صلی اللہ علیہ وسلم فاتاہ ابو بکر بعائشۃ فقال یا رسول اللہ  
ہذہ تذهب ببعض حزنک وان فی ہذہ خلقاً من خدیجۃ شہ  
سارہا فکان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یختلف الی ابی بکر المحدث

اخرجه الحاکم وعن عائشة قالت قد مننا المدينة فذكرت القصة الى ان  
 قالت قال ابو بکر یا رسول الله ما يمنعک ان تبني باھلک فقال رسول  
 الله ص الصداق فاعطاه ابو بکر اثنتی عشر اوقیه ونشأ فبعث بهار رسول الله  
 صلعم الینا وینی بی رسول الله صلی الله علیه وسلم فی ینی هذا الذی  
 انا فیہ اخرجہ الحاکم و ابو عمر فی الاستیعاب مثله اے حضرت مخاطب  
 و راعور فرمائیے کہ آیا کسی شخص باجیا سے ہو سکتا ہے کہ اپنی ناکتھابی کو کسی غیر مرد کے  
 سامنے لائے اور اس سے کہے کہ اگر آپ کی زوجہ ہرین بن تو کچھ عزم نہ لیجئے یہ لڑکی  
 آپ کے موجود ہے اور یہ آپ کے خرن و ملاں کو رو کر دیگی اور آپ کی زوجہ اول  
 کے قائم مقام ہوگی اور بالآخر اس سے یہ ہے کہ جب اس لڑکی کا عقد اس مرد سے  
 ہو جائے اور وہ طالب رخصت اس لڑکی کا ہو تو صاحب دختر خود اگر دریافت  
 کرے کہ کیوں آپ اپنی زوجہ سے ہم بستر نہیں ہوتے اور اگر وہ عند کرے کہ میرے  
 پاس ابھی ہرین ہے تو یہ صاحب دختر خود اولتاً ہمہ او سکودیکر اپنی دختر کے ساتھ  
 ہم بستر کے ساتھ فراہم کرے سبحان اللہ عین کار از تو آید مردان چنین کنند  
 مگر یہ نہ سمجھے گا کہ حضرت کے اس تقاضا پر بھی او ہر رخ کیا ہو کیونکہ ہر وغیرہ تو خود  
 بیان ابو بکر نے لاکر دیا۔ اس پر بھی حضرت نہ مخاطب ہوئے چنانچہ تاریخ النبوة میں ہے  
 جلد ۳ صفحہ ۵۹

و مرویست از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہ گفت چون با بدینہ آدمیم پدر من ابو بکر بنی  
 در محله سخن بر حبیب بن یاف یا بر خارجه بن زید فرو آمد روزی آنحضرت بنزل آمد و  
 نزد آنحضرت جمعی از مردان و زنان انصار گرد آمدند تا در من گرفت و موی مرا شانہ  
 کرد و فرق ہذا دوروی من بست و مرا میکشید تا بد رخانہ کہ آنحضرت صلی اللہ  
 علیہ وسلم میبود و رسانیدن من بر من تنگ آمد پس لحظہ توقف کرد شکینے و آرامی  
 در من پیدا شد پس در اندرون خانہ دیدم کہ آنسرور بر سر بنشتہ است مادر من  
 مرابود و در کنار آنحضرت نشاند گفت یا رسول اللہ این اہل تمت خدا بقاے

برکت گناہ دروی از برای تو و بخت کند و در توان بزی وی پس مردم از خانه بیرون  
رفتند و حضرت بن زفاف کرد و بیسج شرو و سفندی نکشتند و طعام عروسی که آنرا  
ولیمہ گویند کاہہ شیر بود کہ از خانه سعد بن عبادہ آمدہ بود و من در آن روز نہ سالہ بودم  
و از اسما بنت عیس مرویت کہ گفت من در روز زفاف عائشہ موجود بودم  
و اللہ کہ در آن روز بیسج طعام ولیمہ حاضر بود و الا قدح شیرینی کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ  
وسلم مقدار سے اذان تناول فرمود بعد ازان بعد عائشہ داووی شرم داشت کہ بگوید  
و من گفت دست پیغمبر را در دامن و بستان پس بشرم تمام آنرا گرفت و مقدار سے  
اذان باتنا مید۔

جس سے صاف معلوم ہوا کہ حضرت اس تہیہ سے تشریف لائے تھے نہ کسی طرح کی بات  
جیت تھی بلکہ آپ محلہ کسب میں جو انصار کا محلہ تھا اور ابو بکر صا حب و ہن اقامت  
پذیر تھے۔ وہاں حضرت تشریف لائے ہن مردان و زنان انصار سے بات چیت  
کر رہے ہن کہ ماور عائشہ نے بناؤ سگھار کر کے دو پہر کے وقت حضرت کی گود میں  
لا کر بٹھا دیا۔ پھر بتاوا یسے وقت میں کون سام و ضبط کر سکتا ہوں۔

ان واقعات سے تم خود نتیجہ نکالو کہ حضرت کو محبت تھی یا مجبوری۔

آپ کو اور پہلو بھی حضرت ام المومنین حفصہ سے بھی تو بروز قیامت سامنا کرنا ہے۔ ان کے  
نسبت بھی جو غیرت آمیز کارروائیاں آپ نے یا آپ کے روم نے کی ہے او سکو بھی تو سن  
لیجئے کہ معلوم ہوا آپ کے خلفائے با غیرت اور با حمت تھے اور خلیفہ دو کا درجہ اول  
سے کسی طرح کم نہیں بلکہ دس گز زیادہ ہے۔ بھاری صاحب اپنی صحیح میں لکھتے ہیں۔

باب عرض الانسان ابتداء اختہ علی اهل الخیر حدثنا عبد العزيز بن عبد الله  
حدثنا ابراهيم بن سعد عن صابر بن كيسان عن ابن شهاب قال اخبرني  
سالم بن عبد الله انه سمع عبد الله بن عمر رضي الله عنهما يحدثان ان  
عمر بن الخطاب حين تايست حفصه بنت عمر من خنيس بن حذافه  
السحمي وكان من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قوفي بلادي سنة

فقال عمر بن الخطاب ابنت عثمان بن عفان فعرضت عليه حفصه فقال  
سا انظر في امري فلبثت ليالي ثم فلقيني فقال قد بدا لي ان لا تزوج بوعى  
هذا قال عمر فلقيت ابابكر الصديق فقلت ان شئت زوجتك حفصه  
بنت عمر فسمعت ابوبكر فلو رجع الي شيعا وكنت اوجد عليه مني على  
عثمان فلبثت ليالي ثم خطبها رسول الله صلى الله عليه وسلم فالتفتا  
اياهما فلقيني ابوبكر فقال لعائش وجدت علي حين عرضت  
علي حفصه فلو رجع اليك شيعا قال عمر قلت نعم قال ابوبكر فانه  
لم يمنعني ان ارجع اليك فيما عرضت علي الا اني كنت علمت ان  
رسول الله صلى الله عليه وسلم ولو تركها رسول الله صلى الله عليه وسلم  
قبلتها - ص ۱۵۳ جلد ۳

حاصلہ اس روایت لطیفہ کا یہ ہے کہ خلیفہ دوم کے پوتے حضرت سالم اپنے باپ  
حضرت عبداللہ بن عمر سے نقل کرتے ہیں کہ خود خلیفہ دوم حضرت عمر فرماتے ہیں کہ جب  
خنس بن حذافہ ۳۳ ہی شہر حفصہ مدینہ میں مر گیا اور حفصہ بیوہ ہو گئی تو میں خود عثمان  
بن عفان کے پاس گیا اور میں نے اسے حفصہ کو پیش کیا (معلوم نہیں خلیفہ صاحب  
حفصہ کو بھی اپنے ہمراہ پیش کشی کے واسطے لے گئے تھے یا محض زبانی پیش کیا  
تھا بہر کیف خلیفہ صاحب فرماتے ہیں کہ عثمان نے کہا کہ میں عنقریب اپنے امیر بن نظر  
کر دو گا میں نے چند شب توقف کیا اس کے بعد عثمان مجھے لے لے کر مجھے  
مصلحت یہ امر معلوم ہوتا ہے کہ میں بالفصل تزوج نہ کروں خلیفہ صاحب فرماتے ہیں  
کہ اس کے بعد میں ابوبکر کی ملاقات کو گیا اور میں نے کہا کہ اگر تم چاہو تو میں تم سے حفصہ کی  
تزوج کروں ابوبکر چپ ہو رہے اور مجھ کو کچھ جواب نہ دیا مجھے ابوبکر پر عثمان سے  
زیادہ غصہ آیا میں نے چند شب اور توقف کیا اور اس کے بعد رسول اللہ نے حفصہ کا  
خطبہ کیا میں نے اس کے ساتھ اس کا نکاح کر دیا اس کے بعد ابوبکر مجھے لے لے کر  
شاہد تم اوس وقت مجھے ناراض نہ ہو گئے جب تم نے حفصہ کو مجھ پر پیش کیا اور میں نے

نگو کچھ جواب نہ دیا میں نے کہا ہاں ابو بکر کہنے لگے کہ مجھے اوس امر سے متعلق جو تم نے  
 پیش کیا تھا نگو جواب دینے میں کوئی امر مانع نہ تھا سوا اس کے کہ میں جانتا تھا کہ رسول  
 خدا نے حفصہ کا ذکر کیا ہے اور مجھے مناسب نہ تھا کہ میں رسول خدا کا راز افشا کروں  
 اور اگر رسول خدا حفصہ کو چھوڑ دیتے یعنی اوس سے عقد نکرتے تو میں اوس کو قبول  
 کر لیتا۔ اے حضرت مخاطب ذرا آپ متوجہ ہو کر سنیں کہ اس روایت شریفہ و حکایت  
 لطیفہ میں کیسے کیسے امور قابل التفات مندرج ہیں پہلا امر تو یہی قابل غور ہے  
 کہ حضرت ثانی کو حضرت حفصہ کے شوہر اول کے مرتے ہی کس قدر جلد فکر اوں کے  
 عقد ثانی کی پیدا ہونی جسکی وجہ اگر کثرت جذبات نفسانی حضرت حفصہ نہ تو کم  
 سے کم خود حضرت عمر کے مان و نفقہ و خیر سے تنگدلی تو ضرور ہوگی اگر اس زمانہ کے  
 وہ حضرات اہلسنت جو عقد بیوگان کیلئے بیحد و نہایت کوشش کرتے ہیں اس  
 روایت کو پیش نظر رکھ کر حضرت عمر سے دلیل قوم کی دلالت سے رہنمائی حاصل  
 کریں اور باتبع حضرت خلیفہ ثانی فصل کو قول کے مطابق گردکھائیں تو پوری  
 کامیابی کی امید ہے دوسرا امر جو قابل توجہ ہے وہ یہ ہے کہ حضرت عمر نے مطلقاً  
 شرم و حیا سے کام نہ لیا اور حضرت حفصہ کو باوصف کبیرۃ السن ہو نیلے پہلے حضرت  
 عثمان پر پیش کیا اور اوس کے انکار کے بعد ابو بکر پر پیش کیا جسکی وجہ علمائے اہل  
 سنت یہ ظاہر کرتے ہیں کہ آدمی کو اپنی بیٹی کا اہل صلاح و خیر پر پیش کرنا جائز  
 ہے جیسا کہ بخاری کے عنوان باب سے ظاہر ہے اور ابن حجر عسقلانی اس قصہ  
 کی شرح میں لکھتے ہیں و فیہ عرض الکسان بنتہ و غیر ہا من مولیاتہ  
 علی من یتقد خیرہ و صلاحہ لما فیہ من النفع المعاند علی المعروفۃ  
 علیہا و انہ لا استیحاء فی ذلک لیکن ناظر بصیر بخوبی سمجھ سکتا ہے کہ یہ عذر کہا  
 تک مقول اور قابل قبول ہے اور لطیف تر یہ ہے کہ خود اسکی حقیقت حضرت  
 عسقلانی ہی کے بعض افادات سے ظاہر ہوئی جاتی ہے کیونکہ شارح موصوف  
 اسی فتح الباری میں اسی واقعہ کے متعلق ایک روایت سعید بن المسیب سے

نقل کرتے ہیں حسین بعد از وفات زوجہ عثمان مذکور ہے قصر عمر عثمان و هو  
 حزن فقال هل لك في حفصه قد انقضت عدتها من فلان حسن سے  
 معلوم ہوا کہ خلیفہ صاحب کو مقصود اصلی کے پیش کرنے سے یہ تھا کہ عثمان کو جو حزن و  
 ملال اپنی زوجہ کے انتقال سے تھا وہ تبدیل بسرور و جور ہو جائے اور انکا دل  
 حفصہ سے بہل جائے اور یہ خیال جیسا پر از شرم و حیا ہے ہر عاقل او سکون بخوبی جانتا  
 ہے تشریح کی حاجت نہیں ہے تیسرا مقابلہ ملاحظہ یہ ہے کہ حضرت عمرؓ جب حفصہ کو  
 ابو بکرؓ پر پیش کیا تو تیسرے سے یہ بھی ذہن شریف میں موجود تھا کہ ابو بکر صاحب زوجہ ہے  
 لیکن یا انہی پر پیش کرنے میں حفصہ کے مصالحتہ فرمایا جیسا کہ ابن حجر عسقلانی صاحب  
 فتح الباری عبارت سالک سے متصل تحریر فرماتے ہیں وفيه انه لا باص بعرضها  
 عليه ولو كان متزوجا لان ابائكم كان حينئذ متزوجا يعني اس حدیث کے  
 یہ بھی ظاہر ہوتا ہے کہ بیٹی کے پیش کرنے میں ینک آدمی پر کچھ حرج نہیں ہے اگرچہ وہ ینک  
 آدمی صاحب زوجہ بھی ہو کیونکہ ابو بکر اوس وقت میں صاحب زوجہ تھے۔ سبحان  
 اللہ یہ بھی عجب حسن عقیدت ہے کہ جو کچھ حضرت عمرؓ سے صادر ہو وہ ہر پہلو اور ہر  
 عنوان سے مستحسن اور قابل عمل ہے مگر تعجب ہے کہ کیوں خود حضرت ام المومنین  
 اس سنت عمری پر عامل نہیں ہوتے اور کیوں اپنی بیٹیاں اہل خیر و خیرات نہیں  
 کرتے اور کیوں اپنی بیٹیوں کے لئے ایسے ہی شوہر زیادہ تلاش کرتے ہیں جو صاحب  
 زوجہ ہوں۔ چوتھا مقابلہ تامل یہ ہے کہ حضرت عمرؓ نے حضرت حفصہ کو صرف عثمان  
 و ابو بکر ہی پر پیش کیا اور دیگر اصحاب رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے  
 مطلقا تعرض نہ کیا کیوں کہ کوئی شخص اہل خیر و صلاح سے نہ تھا کہ حسین  
 حضرت عمرؓ پر ایسا یہ تھے پیش فرماتے اور اسکے پیش کرنے میں شرم نہ کرتے اس واقعہ  
 سے تو یہی معلوم ہوتا ہے کہ ان حضرات ثلاثہ میں خاص طور پر چچہ ایسے تعلقات  
 خفیہ تھے جنہے اور لوگ آشنا نہ تھے اسی وجہ سے حضرت عمرؓ نے یہ چاہا  
 کہ کبھی کھڑی میں جائے۔ یا بچوں اور قابل التفات یہ ہے کہ انشاء اللہ حضرت عمرؓ

اس قدر معقول آدمی تھے کہ حضرت عثمان کے عذر کرنے سے خفا ہو گئے حالانکہ کوئی بات خفا ہونے کی نہ تھی اس لئے کہ حضرت عثمان نے اول کو فوراً جواب نہیں دیا بلکہ وعدہ کیا کہ میں غور کر کے جواب دوں گا اور جب جواب دیا تو اچھے عنوان سے جواب دیا اور کہا کہ میں بالفعل تزویج کا قصد نہیں رکھتا ہوں اور یہ نہیں کہا کہ آپ کی لڑکی بوجہ شہ و کبریٰ السن ہونے کے میرے قابل نہیں ہے لیکن حضرت عمر با اینہم خفا ہو گئے یہ بھی ایک عجیب امر ہے کہ آدمی اپنی شہ و کبریٰ السن لڑکی کو خود ہی تو دوسرے شخص پر پیش کرے اور اگر وہ شخص کسی عذر معقول کے ساتھ اس کو جواب دے تو اس سے خفا ہو جائے لیکن غالباً حضرت عمر کے خفا ہوئی کی خاص وجہ یہ ہو گی کہ وہ اپنے آپ کو اتالیقی رسول خدا کے منصب پر فائز سمجھتے تھے اور خدا کو بھی اپنا تابع سمجھتے تھے اس لئے کہ وہ معاذ اللہ اونکی رائے کو موفق و محی نازل فرمانا تھا پس اگر ایسا شخص شرم کو بالائے طاق رکھ کر کسی سے اپنی بیٹی کے عقد کا سوال کرے اور وہ شخص اس سوال کی قدر نہ کرے اور اوس کو رد کر دے تو درحقیقت مستوجب کمال عتاب ہے چھٹا امر قابل توجہ یہ ہے کہ حصہ کے پیش کر نیے متعلق حضرت عمر کے سوال کو جب حضرت ابو بکر نے قبول نہیں کیا تو وہ اور بھی زیادہ خفا ہوئے جیسا کہ خود کہتے ہیں و کنت اوجد علیہ منی علی عثمان یعنی میں ابو بکر پر بہ نسبت عثمان کے زیادہ تر غضبناک ہوا اسکی توجہ میں عسقلانی شارح بخاری نے جو کچھ لکھا ہے وہ قابل دیکھنے کے ہے لکھتے ہیں قوله و کنت اوجد علیہ اسی استند موجدۃ اسی غضبنا علی ابی بکر بن غضبی علی عثمان و ذلک لامرین احدهما ما کان بینہما من الکیہ المودۃ ولان النبی کان اخی بینہما و اما عثمان فاعلمہ کان تقدیر من عمر رذہ فلما یعتب علیہ حیث لہ ریحہ لما سبق منہ فی حقہ و الثانی لکون عثمان اجابہ اولاً لثنا اعتد رلہ ثانیاً و لکون ابی بکر لم یعد علیہ جوایا خلاصہ اسکا یہ ہے کہ عسقلانی صاحب فرماتے ہیں کہ حضرت عمر کا حضرت

ابوبکر پر زیادہ غضبناک ہونا و امروں کی وجہ سے ہوا ایک تو یہ کہ عمر و ابوبکر میں  
 نہایت گہری دوستی تھی اور اس لئے کہ آنحضرتؐ نے ان دونوں کے درمیان  
 مواخات بھی کر دی تھی (یعنی ایسی حالت میں حضرت ابوبکر کا اپنے ایسے گہرے  
 دوست اور بھائی کی بیٹی کو قبول کرنا نہایت باعث غضب ہے) لیکن عثمان  
 پس شاید عمر نے پہلے عثمان کو رو کر دیا ہو (یعنی شاید عثمان نے پہلے خود عمر سے حنف کا  
 خطبہ کیا ہو اور عمر صاحب نے عثمان کو رو کر دیا ہو) پس عثمان نے عرض عمر کو جب قبول  
 نہ کیا تو عمر نے اذیت عتاب نہیں کیا اسلئے کہ سابقاً خود حضرت عمر ایسا ہی کر چکے تھے۔  
 (یعنی چونکہ پہلے عمر نے عثمان کا کہنا نہ مانا تھا اسلئے جب عثمان نے عمر کا کہنا نہ مانا تو عتاب  
 کا موقع نہ رہا) اور دوسرے وجہ شدت غضب کی یہ ہے کہ عثمان نے پہلے تو عمر کا  
 کہنا مان لیا اور کہا میں غور کروں گا پھر عذر کر دیا اور ابوبکر نے عمر کو کچھ جواب ہی نہ دیا۔  
 (یعنی چونکہ عثمان نے حضرت عمر کی اتنی مراعات کی کہ جواب دینا اور عذر معقول کیا  
 اور ابوبکر نے حضرت عمر کو قابل جواب بھی نہ سمجھا اس وجہ سے حضرت عمر ان سے  
 بہت خفا ہو گئے لیکن اس افادہ حضرت عسقلانیؒ نے فی الجملہ تامل ہے اسلئے  
 کہ حضرت عسقلانیؒ کا یہ فرمانا کہ عمر نے عثمان پر عتاب نہیں کیا اگر مراد اس سے یہ ہے  
 کہ حضرت عمر نے اپنی غلظت و غطاظت سے کام لیا اور انکو برا بھلا نہیں کہا اور روبرو  
 سب و شتم کے مرتکب نہیں ہوئے تو نیز اگر مقصود یہ ہے کہ انکو عثمان کا جواب  
 صاف دینا اور حصہ کو باوصف عرض قبول کرنا برا نہیں معلوم ہوا اور وہ اس سے  
 غضبناک نہیں ہوئے تو یہ امر بالکل غلط ہے کیونکہ وہ خود کہہ رہے ہیں و کنت  
 اسجد منی علی عثمان یعنی ابوبکر پر عثمان سے زیادہ غضبناک ہوا جس  
 صاف ظاہر ہوا کہ وہ عثمان پر ضرور غضبناک ہوئے لیکن یہ اور بات ہے کہ حضرت  
 ابوبکر پر انکے غیظ کا تھرا میٹر بدرجات عدیدہ مرقی ہو گیا سا تو ان افر قابل غور  
 یہ ہے کہ حضرت عمر اور حضرت ابوبکر میں اس واقعہ سے ایسی کشیدگی ہو گئی کہ

حضرت عمرؓ نے حصہ کا نکاح رسول خداؐ سے کر بھی دیا اور حضرت ابو بکرؓ کو اس میں شریک تک نہ کیا لیکن حضرت ابو بکرؓ بعد نکاح ہو جانے کے حضرت عمرؓ سے اور معذرت خواہ ہوئے آہو ان امقابل توجہ یہ ہے کہ حضرت ابو بکرؓ نے حضرت عمرؓ سے وقت ملاقات کس لطف سے دریافت کیا ہے کہ شاید تم غضبناک ہو کے مجھ سے جب تھے حصہ کو چھپیش کیا اور میں نے تلو جواب نہیں دیا اور کس صفائی سے حضرت عمرؓ نے ان کے جواب میں کلمہ نعم سے اقرار اپنے غضبناک ہونے کا کیا ہے واقفاً شیخین کی گہری دوستی اعلیٰ درجہ کی مروت اور کمال چاداری کے پتے ایسے ہی سونے سے ملتے ہیں تو ان امقابل تامل یہ ہے کہ حضرت ابو بکرؓ نے حضرت عمرؓ سے یہ معذرت کیا کہ مجھے کوئی مانع نہ تھا کہ میں تم سے اس باریعین کچھ کہوں سوا اسکے کہ مجھے معلوم تھا کہ رسول خداؐ نے حصہ کا ذکر کیا ہے اور میں انحضرت کا راز افشا کر سکتا تھا حالانکہ یہ عجیب مہمل عذر ہے کیونکہ اگر فرض کیجئے کہ درحقیقت ایسا ہی تھا کہ حضرت ابو بکرؓ راہی رسول خداؐ کے لحاظ سے یہ نہ کہہ سکتے تھے کہ میں حصہ سے اس وجہ سے عقد نہیں کر سکتا کہ رسول خداؐ نے اس کا ذکر کیا ہے لیکن کیا اجمالاً اس قدر بھی نہیں کہہ سکتے تھے کہ میں آئندہ جواب دوں گا یا یہ کہ بالفعل مجھے اس عقد کی منظور کرنے میں بعض قوی عذر موجود ہیں مجھے معاف کیجئے آخر مہن چپ ہو رہے اور مطلقاً جواب نہ دینے کی کیا ضرورت تھی جس سے حضرت عمرؓ نے انتہا خفا ہو گئے اور ان کی نسبت اوجہ علیہ جو صیفہ افضل التفصیل ہے اپنے اظہار غیظ و غضب کیلئے استعمال فرمایا دسوان امقابل ملاحظہ یہ ہے کہ حضرت ابو بکرؓ نے آخر کلام میں عجب لطف سے بیان کیا ہے کہ لو تکھا رسول اللہ ﷺ قبلتھا یعنی اگر رسول خداؐ حصہ کو چھوڑ دیتے اور اس سے نکاح نہ کرنے تو میں اس کو قبول کر لیتا جس سے معلوم ہوا کہ حضرت ابو بکرؓ اشارۃ اللہ صفت عقدا میں نابغہ شاعر سے بھی زیادہ فائق ہیں مگر درحقیقت ان کو حصہ ایسی ہی پسند تھیں کہ ہر صورت رسول خداؐ کے نکاح لفرمانے کے وہ اس کو ضرور قبول کر لیتے

تو ان کو لازم تھا کہ جب حضرت عمرؓ نے مسجد کو اول پر من کیا ہے تو اس وقت کم سے کم ایک جواب بقول دیر ہے اور حضرت عمرؓ کو واحد سے اوچتر نہ بتاتے اس وقت بالکل خاموشی اور اس وقت حضرت من یہ شاعر لہرائی دونوں امقابل وہو لائق شہین بالجلد اس واقعہ سے اگر عہد الامان دونوں صاحبوں کی جاداری بخوبی قابل ہوتی ہے لیکن حضرت ثانی کا ہر اول سے براتب عہدہ اول نظر آتا ہے فاعتبر وایا اولی الا بصائر۔

دوسرا واقعہ جس میں دوسرے عہدہ صاحب کی جاداری واقعہ سابقہ سے زیادہ بڑھتی ہے اور سنے اور دیکھنے کے حضرت عہدہ کے پائیں اوکھون نے اپنے عہد خلافت میں کس عہدہ شرم و حیا سے کام لیا ہے جمال الدین بوٹلی تاریخ الخلفاء میں ذکر اجارہ قضا پائے عمون مقرر کرتے ہیں اخرج عن جریم قال احب من اصہ تمان عمر یبنا هو بطوف سمع امرأۃ تقول ۛ نظاول هذا الیل ۛ اسرہ جانیہ ۛ وارقی ان لا خلیل الا عیہ ۛ فلو لا خدا ۛ اللہ لا شیء مثله ۛ لخرج من هذا السریر جانیہ ۛ فقال عمر وما لك قالت اعزیت زوجی منذ اشهر وقد استقت الیہ قال اردت سوءا قالت معاذ اللہ قال فاسلکی علیک نفسا قالت فاما هو البرید الیہ فبعث الیہ ثم دخل علی حفصۃ فقال ان سائلک عن امر قد شمتی فافرجیہ عنی کہ تشتاق المرأۃ الی زوجہا فحفصت راسہا واستحیت۔

قال فان اللہ لا یستوی من الحق فاشادت بیدھا ثلثۃ اشهر والا فارقیۃ اشهر فکتب عمر ان لا یعتبس الجیوش فوق اربعۃ اشهر ۛ محصل اس روایت کا یہ ہے کہ حضرت عمرؓ ایک شب گشت اگر ہے تھے کہ وہوں نے رنا ایک عورت دو شعر پڑھ رہی ہے جنکا حاصل یہ ہے کہ یہ شب دراز ہو گئی اور اوکھان سہا ہو گیا۔ اور پھر اس امر نے جنکا ہاکہ کوئی میرا بسا دوست نہیں ہے کہ جس سے میں طاعت کروں پس اگر خوف نہوتا اس خدا کا جسکی مثل کوئی میر نہیں ہے تو پھر و اطراف اس سخت کی پیر میں موجود ہون ہوتی ہوتی مراد یہ ہے کہ میں کسی دوست کو بلا کر اس سے شمول بہا شرت ہوتی حضرت عمرؓ نے پھر سنا

تو اس عورت سے فرمایا کہ تیرا کیا حال ہے اس نے کہا کہ میں سے شوہر کو چند ماہ سے  
 لڑائی پر بھیجا ہے اور مجھے اس کا اشتباہی ہے حضرت عمر نے کہا کیا تیرا ارادہ کسی امر مد کا ہے اس نے  
 معاذ اللہ حضرت عمر نے کہا اپنے نفس کو روکے رہ تیرے شوہر کے آنے میں صرف اتنی دیر ہو گئی کہ  
 قاصد اس تک پہنچے بعد اسکے قاصد اس عورت کے شوہر پاس روانہ کیا اور اسکے بعد  
 حضرت عمر بنی مٹی حضرت حفصہ پاس آئے اور ان سے فرمایا کہ میں تم سے ایک امر دریافت  
 کرتا ہوں جس نے مجھے پنج من ڈالا ہے اور اس امر کو تم مجھے کھول دو بتاؤ کہ عورت اپنے شوہر  
 کی طرف کتنے دنوں میں مشتاق ہوتی ہے حضرت حفصہ نے سر اٹھا جھکا لیا اور سر راگین مگر خلیفہ  
 صاحب نے جملہ فان اللہ لایستقی من الحق اپنی زبان پر جاری کر کے انکو بتائے پر مجبور کیا  
 آخر کار انھوں نے ہاتھ کے اشارے سے بتایا کہ تین مہینے نہیں چار مہینے اسکے بعد حضرت عمر نے  
 یہ لکھ بھیجا کہ لشکر چار مہینہ سے زیادہ کسی مقام پر نہ روکی جائیں کیونکہ مخاطب صاحب کچھ سمجھا  
 آپ نے کہ آپ کے خلیفہ صاحب نے جوش عدل تقدیری دکھانے میں کیا غضب کیا دیکھے بیچائی اسکو  
 کہتے ہیں کہ کیسے امر شیع کا سوال اپنی بیٹی سے کیا اور قطع نظر دشمنوں کے اسکا بھی خیال نہ کیا کہ  
 یہ تو زوجہ رسول ہیں اور میری ماں ہیں کیا انکو کسی اور ذریعہ سے عورت کے اشتیاق کا زمانہ  
 نہیں معلوم ہو سکتا تھا کہ یہ بیچائی اختیار کی اور مطلقاً خیال کیا کہ ایسے امر شیع کا اپنی بیٹی سے  
 کہ جو زوجہ رسول ہے دریافت کرنا علاوہ بیچائی کے حدودِ رحمہ کی توہین رسول صلی اللہ علیہ وآلہ  
 وسلم ہے شاید وہ اسکی یہ ہو گئی کہ کسی اور عورت کو وہ معتبر نہ سمجھتے ہونگے یا یہ خیال کیا ہو گا کہ اگر  
 کسی اور عورت سے پوچھو گنگا تو کہیں وہ مار نہ بیٹھے یا برا بھلا نہ کہے یا اس کے عزیز واقارب دے  
 انتقام نہوں اور چونکہ حضرت حفصہ زوجہ رسول خدا صلعم ہیں اور قبل رسول خدا کے ایک  
 اور شخص کے جالہ عقد میں ہی ہیں اور ہر طرح کا تجربہ انکو ہو چکا ہے لہذا انھیں سے اس عقدہ  
 لائیکل کا حل کرنا ٹھیک ہے اور چونکہ عذری بیٹی ہیں تو کیا مجال ہے کہ حقیقت حال نہ  
 بتائیں یا کچھ چون دہرا کہیں اگر فی الجملہ نال بھی کر بیگی تو میں انکی قرار واقعی مرست کر سکتا  
 ہوں۔ خیال  
 افسوس یہ ہے کہ اختصارِ دفع ہے جس سے زیادہ کچھ ہم نہیں لکھ سکتے ورنہ صدیہ واقعات لکھ

سکتے تھے جس سے معلوم ہوتا کہ آپ حضرت خود رسول اللہ کے نسبت کیسے کیسے بغیر بیان ہو  
 کی ہیں اور آپ کی ام المؤمنین نے کیا کیا جیسا سو کام کیا ہے کہ چار چوہر کی عورتیں بھی ان  
 باتوں کو زبان پر نہیں لاسکتیں چہ جائیکہ ام المؤمنین ہو کر ایسے واقعات بیان کریں بخاری  
 صاحب اپنی صحیح میں تحریر کرتے ہیں حد ثنا سلیمان بن حرب عن شعبہ عن  
 المحکم عن ابراہیم عن الاسود عن عائشہ کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم  
 یقبل ذیبا شر وہو صائم وکان املککم لاریہ اس روایت کا حاصل یہ ہے کہ آنحضرت  
 صلعم بوسے لیا کرتے تھے اور مباشرت کیا کرتے تھے حالت صوم میں اور اپنے عضو خاص کو تمسک  
 روکے رہتے تھے۔ اصل روایت میں لفظ ارباب جو ہے اس کے معنی عضو کے ہیں اور قسطلانی  
 شایع بخاری نے تصریح کر دی ہے کہ مراد حضرت عائشہ کی ارب سے خاص ذکر ہے چنانچہ  
 لاریہ کی شرح میں لکھتے ہیں او عضوہ و عننت الذکر خاصۃ للقربۃ الدالۃ علیہ  
 کیونکہ حضرت مخاطب بنا اپنے کہ حضرت عائشہ کیا فرماتی ہیں ایسی باتیں اگر زوجہ اپنے شوہر کے  
 بیان کرے تو کیا کسی دوسری بیوی کے ساتھ کے معاملات پر محمول ہونگے ہرگز نہیں بلکہ اوسے کے  
 حالات سمجھے جائینگے پس بخوبی ظاہر ہوا ہے کہ حضرت عائشہ نے آنحضرت کا بوسے لینا اور مباشرت  
 کرنا اور عضو خاص کو روکے رہنا سب اپنی ہی نسبت بیان کیا ہے اور اوس میں کچھ شک نہیں مگر  
 غالباً ان سب باتوں کے ذکر کو آپ خلاف جیسا سمجھتے ہوئے اب آپ ایک اور حدیث بخاری کی  
 سینے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عائشہ ایسے حالات بیان کر کے خود شمس بھی دیا کرتی تھیں  
 تاکہ معلوم ہو جائے کہ یہ حالات آنحضرت کے انھیں کے ساتھ گزرے ہیں بخاری صاحب صحیح میں لکھتے ہیں  
 حد ثنا محمد بن المثنی ثنا یحیی عن هشام اخبرنی ابی عن عائشہ عن النبی  
 صلی اللہ علیہ وسلم وحدثنا عبد اللہ بن مسلمہ عن مالک عن هشام  
 قالت ان کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لیقبل بعض ازواجہ وہو صائم  
 نہ صحت۔ حاصل اس روایت کا یہ ہے کہ عائشہ نے کہا کہ آنحضرت صلعم اپنی بعض ازواج کے  
 بوسے لیا کرتے تھے ورنہ ایک وہ صائم ہوتے تھے بعد اسکے حضرت عائشہ ہنستے لیکن اگرچہ ہر صاحب  
 شعور خود ہی اس کمر شرم واداسے بخوبی سمجھ جائیگا کہ مقصود حضرت عائشہ کا اس خندہ ناز الودہ

بقا اور نکاحی طبع جس سے ادھون سے یہ حدیث بیان کی گئی ہے کہ مصداق بعض ازواج کا  
 جو حضرت عائشہ ہی ہیں اور ان محدثہ نے کمال جہا سے عود اپنے ہی ہوسونکا ذکر و پروردہ کیا جو  
 اور اس ابن ابی بنی کتاب سے جو ابلغ من الصبح ہے کام لیا ہے لیکن مجدائش بعض شرح بخاری  
 بھی اس امر کو واضح کر دیا اور اس پروردہ کو ادھوا دیا اور اس حسی کی بعض ایسی خاص حکمتیں بیان  
 کیں کہ جنکے سننے سے بے اختیار حسی آتی ہے چنانچہ کرائی اپنی شرح میں لکھتے ہیں قیل  
 کان صفحاها تبتہا علی ان انفا صاحبة القضية فیکون ابلغ فی الثقة وقیل  
 صفحتی سرور مبتد کر کے کا مقام میں رسول اللہ صلیو وحالہا سے حاصل  
 یہ ہے کہ کہا گیا کہ حضرت عائشہ کے ہنسنے کی وجہ تھی کہ تنبیہ ہو جائے کہ اس حدیث میں صفا  
 قضیہ دی ہیں یعنی اونہیں کے بوسے آنحضرت لیا کرتے تھے ناز سے والیکو اون کی اس حدیث  
 پر زیادہ اعتماد ہو بھی اسلئے کہ وہ اپنی بیٹی کہہ رہی ہیں نہ کسی اور کی بیٹی اور کہا گیا جو  
 کہ وہ اسلئے ہنسیں کہ اون کو سرور پہلایا کر کے اس منزلت کو جو اون کو آنحضرت کی جفا  
 میں حاصل تھی اور اس حالت کو یاد کر کے جو اون جناب کے ساتھ ادھو تھی جی اون کو  
 حسی اس امر پر آتی کہ وہ اس درجہ حضرت کو محبوب تھیں کہ آنحضرت حالت صوم میں  
 بھی اونکے بوسے لینے سے باز نہ آتے تھے اور میرے خیال میں احتمال اول کرائی کا  
 زیادہ قابل اعتماد ہے کیونکہ حضرت عائشہ بہتہ تھیں اون کو اس ہنسنے سے یہی مقصود ہوگا  
 کہ لوگ سمجھ جائیں یہ واقعہ اونہیں کا ہے اور ضرور قابل اعتماد ہے اور لائق اتباع ہے۔  
 اور مجدائش جو مطلوب حضرت عائشہ کا تھا وہ حاصل بھی ہو گیا تھا کیونکہ تطلانی نے  
 اسی حدیث کی شرح میں لکھا وقد روی ابن ابی شیبہ عن شریک عن ہمام  
 بن منہج عن ظننا انہا ہی ہیں ابن ابی شیبہ کی روایت میں یہ وارو ہے کہ راوی  
 نے کہا عائشہ ہنسیں اور بوسے لگے کر رہی ہیں اور واضح رہے کہ یہ حالت حضرت عائشہ  
 کی کہ ان حالات خاصہ غلبت کو ششوع بیان کریں اور ادنیٰ اپنے نسبت واقع  
 اپنے میں کیا یہ واقعہ ہے کام میں حاصل کر سچا وہاں صرف بعض اوقات کے  
 ساتھ عام تھی لیکن بعض اوقات آپ الکل محلی بالطبع ہوجاتی تھیں اور بصراحت

مردوں کو اس امر سے آگاہ فرمائی تھیں کہ یہ حالات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے خاص آپ کے ساتھ  
ظاہر ہوتے تھے چنانچہ امر مباشرت کی بہ نسبت ابو مسیرہ سے آپ صراحت کے ساتھ فرمایا اس کے  
آن حضرت حالت صوم میں مجھ سے مباشرت کرتے تھے اور تم سب سے زیادہ اپنے عضو خاص کو روک  
رہے تھے جیسا کہ صحیح ترمذی میں منقول ہے۔ باب ماجاء فی مباشرة الصادق محمد بن  
ابن ابی عمر بنادکعب نا اسل علی عن ابی النعمان عن ابی مسیرہ عن عائشہ قالت  
کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مباشر فی دھو صائتہ وکان املککم لادبہ  
اور اس سے تو حضرت عائشہ نے بیان مباشرت کے متعلق یہاں تک مبالغہ فرمایا ہے کہ آنحضرت  
اول سے حالت حیض میں بھی مباشرت فرماتے تھے اور علاوہ اسکے بعض اور عجیب عجیب  
باتیں بیان کی ہیں چنانچہ صحیح بخاری میں مرقوم ہے باب مباشرة المحاض حدیثنا  
قیصۃ قال حدیثنا سفین عن منصور عن ابراہیم عن الاسود عن عائشہ  
قالت کنت اغتسل انا والنبی صلی اللہ علیہ وسلم من اداء واحد وکلانا  
جنب وکان یا صریف فائزہ فیباشرفی وانا حائض وکان یخرج راسہ الی  
وہو معتکف فاعسلہ وانا حائض۔ حاصل اس روایت کا یہ ہے کہ حضرت عائشہ سو  
سے فرماتی ہیں کہ میں اور آنحضرت ساتھ ساتھ ایک ہی طرف سے نہاتے تھے اور اس حالت  
میں کہ ہم دونوں جنب ہوتے تھے اور وہ حضرت محمد کو حکم دیتے تھے پس میں لنگی باندھ لیتی تھی  
اسکے بعد حضرت مجھ سے حالت حیض میں مباشرت کرتے آتے اور حالت اعتکاف میں ان  
حضرت اپنا سر میری طرف نکالتے تھے پس میں آنحضرت کا سوال حیض میں دھویا کرتی تھی  
اور قریب اسکے اور ایک روایت اسی مضمون کی صحیح بخاری میں موجود ہے جس میں حضرت  
عائشہ نے اسود سے بھی آنحضرت کی عضو خاص کا ذکر فرمایا ہے اور یہ ارشاد کیا جو دایکم  
یملاک اربہ کما کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یملاک اربہ کون تم میں سے  
اپنے عضو کو روک سکتا ہے جس طرح حضرت اسکو روک رہے تھے اور بوسہ لینے کے بائیں  
بھی آپ اسی طرح کی صراحت سے کام لیا ہے چنانچہ صحیح مسلم میں ہے حدیثنا برویکر  
بن ابی شیبہ ثنا علی بن مسیر عن عبید اللہ بن عمر عن القاسم عن

عائشہ رضی اللہ عنہا قالت کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقبلنی  
وہو صاغر واما کم میلت اربہ کما کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقبلنی  
اربہ۔ حاصل اس حدیث کا یہ ہے کہ حضرت عائشہ نے اپنی قاسم سے اس طرح ارشاد فرمایا  
کہ آن حضرت صوم میں میرے بوسے لیتے تھے اور تم میں کون اپنے عھنو خاص کو روک  
سکتا ہے اس طرح کہ جس طرح وہ حضرت اوسکو روکے رہتے تھے اور علاوہ قاسم کے عروہ سے  
بھی آپ نے اس راز سر بستہ کو بیان کر دیا ہے چنانچہ مسلم نے اپنی صحیح میں لکھا ہے حدیث  
ابوبکر ابن ابی شیبہ ثنا الحسن بن موسیٰ ثنا شیبان عن یحییٰ بن  
ابی کثیر عن ابی سلمۃ ان عمر بن عبد العزیز اخبرہ ان عروہ بن الزبیر  
اخبرہ ان عائشہ ام المومنین رضی اللہ عنہا اخبرته ان رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم کان یقبلہا وہو صاغر۔ حاصل اس حدیث کا یہ ہے  
کہ حضرت عائشہ ام المومنین رضی اللہ عنہا نے عروہ کو خبر دی کہ آن حضرت صوم میں  
اون کے بوسے لیا کرتے تھے اور علاوہ قاسم و عروہ کے طلحہ بن عبد اللہ بن عثمان قرشی سے  
بھی آپ نے بصراحت بیان کیا ہے کہ حضرت صوم میں اون کے بوسے لیا کرتے تھے چنانچہ  
سنن ابوداؤد میں مرقوم ہے حدیثنا محمد بن کثیر نا سقین عن سعد بن  
ابراہیم عن طلحہ بن عبد اللہ یعنی ابن عثمان القرشی عن عائشہ  
قالت کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقبلنی وہو صاغر وانا صاغر  
اور بعض اوقات تو حضرت عائشہ نے بوسہ لینے کی حالت کو اس انداز سے بیان کیا ہے  
غالباً سامع کی نظر میں تصویر اس واقعہ کی پھر کی ہوگی چنانچہ قسطلانی نے مواہب میں  
لکھا ہے۔ وروی النسائی عنہا قالت اھوی الی النبی صلی اللہ علیہ  
وسلم لیقبلنی فقلت ائی صاغرۃ فقال وانا صاغر فقبلنی۔ حاصل ترجمہ  
اس روایت کا یہ ہے کہ حضرت عائشہ فرماتی ہیں آنحضرت میری طرف جھکے کہ میرا بوسہ لین  
میں کہا کہ میں روز سے بون آنحضرت نے ارشاد فرمایا کہ میں بھی روز سے ہوں (مراد  
حضرت کی یہ ہوگی کہ تم صوم کو اس امر میں کا کیوں مانع سمجھتی ہو کیا میں صوم سے نہیں ہوں

اور مجھے اپنے روزے کا خیال نہیں) بہر کیف حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ بعد اس ارشاد  
 کے حضرت نے میرا بوسہ سے ہی لیا۔ اور اس سے بھی زیادہ تر لطیف یہ امر ہے کہ حضرت  
 عائشہ نے آنحضرت کا حالت صوم میں علاوہ بوسے لینے کے اور ان کی زبان چوسنا بھی بعض  
 مردوں سے بیان کیا ہے اور انکو اس واقعہ سے آگاہ فرما کر خط کافی و وافی بخشا ہے چنانچہ  
 سنن ابو داؤد میں مرقوم ہے باب الصائم یبلغ الریق حدیثنا محمد بن عسیبی ثنا  
 محمد بن دینار و اسعد بن اوس العبدی عن مصدع ابی یحیی عن عائشہ  
 ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یقبلہا وھو صائم و میص لسانہا  
 حاصل اس روایت کا یہ ہے کہ حضرت عائشہ نے صدر سے بیان کیا کہ جناب رسالت  
 صلی اللہ علیہ وسلم حالت صوم میں انکے بوسے لیا کرتے تھے اور انکی زبان چوستے تھے  
 اور حضرت عائشہ کو یہ فعل آنحضرت کا اس وجہ سے غریب تھا اور اس قدر انکو اس کی  
 چاٹ پڑ گئی تھی کہ اونھوں نے قریب وفات جناب رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تک ہی  
 چاہا کہ خود بھی اس نعمت سے محروم نہ رہیں اور آنحضرت کو بھی اس نعمت سے محظوظ فرمائیں  
 چنانچہ اس خواہش کے جوش میں اونھوں نے ایک نئی ترکیب ایجاد کی اور اس وقت  
 نازک میں بذریعہ سواک اپنا لعاب دہن حضرت کے دہن مبارک تک پھونچایا اور بفاد  
 اما بئیمہ ساریک فحدث خوفی اس بامزہ واقعہ کا حیرت افزا حال ابو عمرو ذکوان سے  
 کہہ سنایا صحیح بخاری میں مرقوم ہے۔ حدیثی محمد بن عبید قال حدیثنا عسیبی  
 بن یونس عن عمرو بن سعید قال اخبرنی ابن ابی ملیکہ ان اباعمر و  
 ذکوان مولی عائشہ اخبرہ ان عائشہ کانت تقول ان من نعم اللہ علی  
 ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یتوفی فی بیتی و فی یوحی و بین یوحی  
 و یوحی وان اللہ جمع بین ریقی و ریقہ عند موتہ دخل علی عبد الرحمن  
 و بیدہ التواضع و انا مستندہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرأیتہ یبظر  
 الیہ و عرفت انہ یحب التواضع قلت اخذہ لک فاشا و براسہ ان نعم  
 فتناولتہ فاشتد علیہ لوقلت الیئہ لک فاشا و براسہ ان نعم فلیئت

فاما ربه بين يديه ركة او علية يشاك عمر فيها ماء فجعل يداه يديه  
 فساله فسمع بهما وجهه يقول لا اله الا الله ان للموت سكرات ثم ركب  
 يداه فجعل يقول في الرق الا على حتى قبض ومالت يداه اس روایت کا  
 حاصل یہ ہے کہ حضرت عائشہ فرماتی تھیں کہ نعمت ہائے خداوند عالم سے مجھ پر یہ کہ رسول خدا  
 صلعم نے میرے گھر میں اور میرے دل میں اور میرے کلبے اور میرے سینے کے درمیان افاقاً  
 ہوا اور تحقیق کہ خدا نے جمع کیا میرا لعاب ذہن اور انکال لعاب ذہن اولیٰ کی موت کے  
 قریب اس طرح کہ عبدالرحمن میرے پاس آیا اور اس کے ہاتھ میں سواک تھی اور میں آنحضرت کو  
 اپنے سینے سے لگا بیٹھی تھی میں نے دیکھا کہ آنحضرت اس کی طرف دیکھ رہے ہیں اور مجھے معلوم  
 ہوا کہ آنحضرت سواک چاہتے ہیں میں نے سواک لیکر حضرت کو دی وہ سواک حضرت کو سخت معلوم  
 ہوئی میں نے کہا میں اس سواک کو نرم کر دوں آنحضرت نے سر کے اشارے سے فرمایا ہاں میں نے  
 اس کو چما کر نرم کر دیا حضرت نے وہ سواک اپنے ذہن میں پھیری آنحضرت کے سامنے چمڑے کی  
 ٹوپی یا ایک کاسہ جو بیہن پانی رکھا تھا حضرت اپنے دونوں ہاتھ اوس میں ڈبو کر اپنے  
 منہ پر پھیرتے تھے اور کہتے تھے لا الہ الا اللہ تحقیق کہ موت کی بہت سکرات ہوتی ہیں تاہیں کہ  
 آپ کی روح قبض ہو گئی اور ہاتھ جمع ہو گیا۔

اور اس واقعہ کو حضرت عائشہ نے اپنے مقام خزانہ میں علاوہ ابو عمرو و ذکوان کے عہد میں  
 الزبیر اور ابن ابی بلکہ سے بھی بیان کیا ہے اور یہ دونوں روایتیں بھی صحیح بخاری میں اسی  
 روایت کے بعد موجود ہیں اس سے زیادہ تر قابل حیرت یہ ہے کہ حضرت عائشہ بعض اور معاللاً  
 خفیہ خلوت کہ ہوس و کنار و قس لسان وغیرہ سے بھی زیادہ نازک ہیں او کو بھی مردوں سے  
 بیان فرمایا کرتی تھیں اگرچہ نفی ہی کے پیرایہ میں یہی چنانچہ شامی ترمذی میں مرقوم ہے حدیث  
 محمود بن غیلان حدیث ثناوی کعب حدیث ثناوی سفیان عن منصور عن موسیٰ بن عبد اللہ  
 بن یزید الخطیب عن مولیٰ لعائشہ قال قالت عائشہ ما نظرت الی فرج  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قالت ما رایت فرج رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
 وسلم قط۔

حاصل میں روایت کا یہ ہے کہ ایک عاقلہ حضرت عائشہ کا بیان کرتا ہے کہ حضرت عائشہ نے فرمایا کہ میں نے بھی آنحضرت کے شرمگاہ کی طرف نظر نہیں کیا یا آنحضرت کی شرمگاہ کبھی نہیں دیکھی اے حضرت مخاطب سنا آپ نے کہ آپ کی مادر گرامی کس مضمون لطیف تا دل کو نفی کے برابر میں بیان فرما رہی ہیں۔ دیکھئے فصاحت اسکو کہتے ہیں بلاغت اسکا نام ہے حسن ادب یہ ہے جیسا ایسی ہوتی ہے بھلا چاری حضرت ام سلمہ کو کہاں یہ باتیں نصیب تھیں اوہنوں نے تو آپ کے شخص کی جسارت کے جواب میں صرف اتنا کہا تھا ماہواکاکسا عرا الرجال یعنی آنحضرت بھی مثل سائر مردوں کے ہیں مگر ان کے اتنے سے کلام پر آپ زیادہ براہِ فہم ہو کر کہتے ہیں کہ کیا عام لوگوں کی بی بیان غیر مردوں کو ایسی باتوں کا جواب دے سکتی ہیں جو ام سلمہ نے دیا مگر آپ کو یہ نہ معلوم تھا کہ عام لوگوں کی بی بیوں کا کیا ذکر ہے خاص ازدواجِ رسول میں جو سب سے زیادہ آزد و یک افضل وافقہ و مجتہدہ بلکہ علامہ ہیں اوہنوں نے ایسی ایسی باتیں غیر مردوں سے بلا سوال و بلا ضرورت بیان کی ہیں کہ جبکا ذکر شاید ادنیٰ عورتیں بھی مردوں سے نہ کرتی ہوں گو غدا سب کچھ کر گزرتی ہوں مجھکو سخت حیرت ہے کہ حضرت عائشہ کو اس بیان کی کیا ضرورت تھی اگر کہیں کہ اوہنوں نے اس نظر خاص کی نفی اس نظر سے کی کہ اپنی شرم و جفا کا اثبات فرمائیں تو یہ امر بخیر ہے ہر عاقل بخوبی سمجھ سکتا ہے کہ اس نظر خاص کا وقوع جسکی نفی کی حضرت عائشہ درپے ہیں چنداں منافی جیسا نہیں ہے مگر اسکا ذکر ضرور ظاف جیسا و شرم ہے خصوصاً عورتوں کیلئے اور وہ بھی غیر مردوں سے مگر آفرین ہے اس جسارت پر آپ کی مادر گرامی کے کہ کس بے تکلفی اور صراحت سے اس امر کو اوہنوں نے اپنے قلام خاص سے بیان کیا ہے ابن کثیر تو آید و مردان جنیں کہند۔ اور یہ نہ خیال کیا جاتا کہ حضرت عائشہ نے اس امر مخفی کو بے خصوص اپنے قلام خاص سے بیان کیا ہے اور کسی سے اسکا ذکر نہیں کیا نہیں ایسا نہیں ہے بلکہ آپ نے یہ مضمون لطیف مع شئی زائد اس عیاں سے بھی بیان فرمایا ہے چنانچہ علی قاری نے شرح شمائل میں لکھا ہے وروی ابو صالح عن ابن عباس قال۔ قالت عائشہ ما فی رسول اللہ احد امن شاعرا لامقنعاً یرخی الثوب علی راسہ و ما دایت من رسول اللہ صلعم ولا رای منی اورادہ ابن

میں نے فی کتاب الوفاء بقولہ عن الخطیب حاصل یہ ہے کہ ابن عباس کہتے ہیں  
کہ عائشہ نے کہا کہ آنحضرت کسی عورت سے معاف نہیں کرتے تھے مگر اس حالت میں کہ قفسہ  
باندھے ہوئے تھے اور کپڑے سر پر ڈال لیتے تھے اور نہ اپنے آنحضرت سے دیکھا اور نہ ان  
حضرت سے بچھے دیکھی مراد یہ ہے کہ نہ اپنے آنحضرت کی فرج کو دیکھا اور نہ آنحضرت سے میری  
فرج کو دیکھا۔ اس حدیث میں حضرت عائشہ نے پہلے تو عموماً حضرت کی وہ حالت جو وقت  
تغافیر ہوتی تھی ابن عباس سے بیان کی ہے بعد اسکے آنحضرت کی فرج کو غود نہ دیکھنا  
بیان کیا ہے اور ساتھ ہی آنحضرت کا اون کی فرج کو نہ دیکھنا بھی بیان کیا ہے مگر لفظ فرج  
کو دو وزن مقام سے لفظ کر دیا ہے لیکن علماء اہل سنت نے تصریح کر دی ہے کہ اس حدیث  
میں مراد حضرت عائشہ کی فرج ہے چنانچہ علامہ سناوی نے شرح شامل میں حدیث سابق کی  
شرح میں لکھا ہے روایت مالکیت منہ ولادای معنی تغفی العجز پس ظاہر ہوا  
کہ اسقاط لفظ فرج اس مقام مخصوص میں کچھ ممکن نہیں کیلئے مفسرین ہے۔

اب ہم اس داستان فرج فرا کو بیان تمام کر کے پشاور صاحب پوچھتے ہیں سچ  
بتائیے بغیر ان واقعات میں ہے یا نہیں جو جناب امیر و جناب سیدہ سے معاملہ ذل  
میں واقع ہوا کہ جناب سیدہ نے دامن عمر کو پکڑ کر جھکا دیا اور فرمایا کہ اگر اس کا خیال نہ ہوتا  
کہ ناحق ناکردہ گناہ اتلائے عذاب ہو گا تو ہم بد دعا کرتے اور نواسر کا بیج دیتے۔

یہ خیال آپکا محض غلط ہے کہ جس وقت جناب سیدہ سے گفتگو ہو رہی تھی اوس وقت  
جناب امیر گھر میں چھپ کر بیٹھے تھے کیونکہ ہم پہلے بیان کر آئے ہیں یہ واقعہ اوس وقت کا ہے  
جبکہ عمر نے اوس کوشش کو چاک کر دیا تھا جسے ابو بکر نے واگداشت فرک کے متعلق لکھا تھا  
علامہ موصی نے اسے رد کیا ہے۔

اور یہ واقعہ غالباً اندرون خانہ ابو بکر کو ہی کہہ سکتے ہیں کیونکہ میر کو بھی جو اگیر دی تھی اور کاوش مستعد ابو بکر نے  
اندرون خانہ ہی لکھا تھا جسے صاحب بھونچ گئے اور ابو بکر نے اوسکو بہتر کے نیچے چھپا دیا  
علامہ موصی نے اسے رد کیا ہے۔

اب اس واقعہ کا علم ہونا بھی جناب امیر کو ثابت نہیں ہو سکتا جس کا قریب یہی ہے کہ روایت عن یحییٰ بن

سے آپ نے نقل کیا کہ جب جناب میرے گھر میں تشریف لائیں تو خطاب باپ نے غصہ کیا کہ وہاں  
بابہ اور بیٹا نمودار ہوئے۔ پھر انہی حالات میں خطاب میرا اختیار من موہا کہ اب اس کی رعایت کرنا  
ضروری ہے اطلاع

حالانکہ اگر اطلاع و خبر ہی ہوتی تو آپ کیا کر سکتے تھے کیونکہ سب ریاضت الہیہ کی  
زندگی۔ وجود اگر دنیا میں باقی تھا تو جناب سیدہ کی بدولت پھر آپ کیا مدد کر سکتے تھے  
دیکھئے صحیح مسلم میں ہے "فما تدری"۔

وكان اولى جهنم حواء فاطمة فلما تزوجت استذكر عظمى وجوز الناصر في  
مصالحه ابى بكر وصبا بعدت ولم يكن يبايع الا الله والشورى

یعنی جہات جناب سیدہ سے آجرو تھی جناب میری جب حضرت نے انتقال کرنا سب سے  
پھر گئے تھے جس سے جناب اب میرے مورث ہوئے کہ ابو میرے مورث کہیں اور بھی تاک ان ہیروز  
میں بیعت نہیں کی تھی۔

اور آپ کتاب الامامہ واسیما میں پڑھا ہے کہ عمر کہہ رہے ہیں حکم و فقال کا اگر  
علی شیعہ ماکانت فاطمة الى جنبه صحیح مسلم رسالہ

یعنی ابو کہہ رہے ہیں کہ جب تک جناب سیدہ آپ کے پہلو میں زندہ ہیں ہم کسی امر پر مجبور نہیں کرینگے  
پھر آپ ہی فرمائیے کہ جب جناب میرے مورث ہوئے تو سب سے پہلے کہ جناب سیدہ ابی  
زندہ ہیں تو وہ کیا مدد کر سکتے تھے۔

آپ لکھتے ہیں اور حضرت امیر حضرت علی رضی اللہ عنہ کہ شل جہان درخانہ نشین  
اقول کہ معلوم نہیں کہ میں آپ سے اعتراف کیا کالاکو کہ فرماؤ اور وہ عالم آنحضرت کے نسبت  
فرماتا ہے لیکن اشرکت، لیکن علمات، لیکن مناسبت الخاں میرا۔ اگر شرک کرو گے  
تو حضور وہ تھا، علم جب طرک کرنا اور ہوا کے تم زبان کاروں سے پھر سورہ احقاقہ میں فرماتا ہے  
ولو تقول علیہا یفصحا فاولا کلخذ ثامنہ بالیمین ثم لفتفت استعالموین فما  
منکم من احد عنہم حاجزین اگر یہ سول ہمارے نسبت کوئی جھوٹا عالم لائے تو ہم اس کا  
دہن ہاتھ پکڑ لیتے اور رگ گردن اولی کاٹ دیتے پھر ملو کون سے کوئی روک نہ سکتا

ان آیات کریمہ کو دیکھ کر کہہ سکتے ہیں رسول اللہ کے نسبت کیا ارشاد باری ہو مگر کیا اس  
حضرت کی شان میں کوئی نقص آیا؟ ہرگز نہیں کیونکہ ایک طرف خداوند عالم اپنی قدرت  
قاہرہ کو ظاہر فرما رہا ہے۔ دوسری طرف رسول کی شان کو اس سے مدفع و اعلیٰ بنانا ہے  
کہ کسی طرح وہ غلط بات نہیں کہہ سکتے۔ پس اگر ان آیات سے حضرت کی شان میں کوئی نقص  
آسکتا ہے تو بیشک جناب شیر کی شان میں بھی۔ حالانکہ اوپر بھی کوئی نقص نہیں آتا کیونکہ  
وہ ان تو خدا اپنے حبیب خاص کے حق میں یہ کلمات استعمال کرتا ہے جس کی شان اسی ارفع  
ہے کہ تیناں سے ماہر ہے بخلاف جناب سیدہ کہ وہ یقیناً مقفول ہیں جناب میر سے۔  
جناب سیدہ کی قوم کو کچھ شکایت ہے اور غاصبین حقوق سے جھوٹے فدرک کو غصب کیا  
تھا اور جناب میر کو ایسا مجبور کیا کہ کچھ نہ کر سکے۔ پھر تجویز ہے کہ آپ کو اون لوگوں پر غصہ نہ آیا جو اس  
قسم کے ظلم کے بانی ہوئے جسکی نظیر دنیا میں نہیں ملتی۔ پھر سارا غصہ آپ کا جناب میر پر ہے  
جسکی مظلومی پر جناب سیدہ اپنا مال و اثوس ظاہر کرتی ہیں۔

اس قسم کے مخاطبات جو انبیاء و اولیاء میں ہوتے ہیں اس سے اور انکی عظمت ظاہر ہوتی ہے  
اور عصمت نہ کسی قسم کی تہ ہیں نہ چین چنانچہ قصہ حضرت موسیٰ و ہارون کے بارہ میں خود قرآن مجید  
بین ہے۔

قال یا بنی امی لا تأخذن بلحیتي ولا براسي ان تقول فرقت بین  
بنی اسرائیل و لیرتوب قولي سوده ط

حضرت ہارون نے کہا اے میری بہن! نہ ہاتھ میری ڈال نہ پکڑ میرے سر کے بال، میں تو  
اس سے ڈرا کہ کہیں آپ یہ نہ کہیں کہ تم نے بنی اسرائیل میں بھوٹ ڈال دی اور میرے قول کا خیال  
نہ کیا۔ تفسیر میر بن عبد الوہاب

ان موبی اقبل وهو غضبان علی قومہ فاخذ براس اخیه وجروا الیہ مکا  
یفعل الانسان بنفسه مثل ذلك عند الغضب فان الغضبان المتفكر قد یبص  
علی شقیته و یقتل اصبعه و یقیض علی لحیتہ فاجری موسیٰ اخاه ہارون  
نفسہ لانہ کانت اخاه و شریکہ ففهم بما صنع الرجل بنفسہ فی حال الغضب

یعنی حضرت موسیٰ حالت غضب میں تشریف لائے تو سر کا بال حضرت ہارون کا بکڑا اور کھینچا  
جیسا کہ انسان خود اپنی نفس کے ساتھ کرتا ہے کہ لب جھاتا ہے اور انگلیاں کاٹتا ہے۔ تو حضرت  
موسیٰ نے اپنے بھائی ہارون کو اپنے نفس کی جگہ قرار دیا کیونکہ وہ اس کے بھائی اور شریک تھے  
تو جو کچھ اپنے نفس کے ساتھ انسان حال فکر و غضب میں کرتا ہے وہی حضرت موسیٰ نے کیا۔

پس چونکہ جناب سیدہ اور جناب امیر دو نومعصوم تھے مثل حضرت ہارون و موسیٰ تو جو معاملہ وہاں  
پیش آیا اویسی نظیر اس واقعہ کو سمجھے کہ جناب سیدہ نے اسی طرح اظہار ملال کیا۔ اور الزم  
کسی پر نہیں کیونکہ جو مصلحت حضرت ہارون کے پیش نظر تھی وہی جناب امیر کو روک رہی ہے  
کیونکہ آپ ہی تو نبض رسول انت منی بمنزلہ ہارون من موسیٰ کے مصداق ہیں۔

**قولہ**۔ پھر گریہ ہی صحیح ہے۔ کہ انھوں نے صبر کیا تھا۔ تو کیا حضرت عباسؓ کے پرنا لہ کا واقعہ انکو  
بھول گیا ہے۔ مولوی دلدار علی نے اپنی کتاب عماد السلام میں جو امام رازی کی کتاب نہایت  
العقول کا جواب ہے۔ پرنا لہ کے قصہ مفصل لکھا ہے۔ پھر ایک پرنا لہ پر اس قدر غصہ کہ اگر  
کسی نے اسکو اٹھایا۔ تو اسکو جلتی دھوپ میں صلیب دوں گا اور اپنے ناموس کی نسبت  
وہ کوتاہی۔ کہ اسکو غیہ آدمی ستائے ہیں۔ حتیٰ کہ گھر جلاتے اور سقط حمل تک نوبت پہنچتی ہے  
مگر مولانا مشککشا اُن کو بھون تک نہیں کرتے۔ کیا ایسا شخص جو بقول شیخ الاسلام الغالب  
غالب گل غالب ہو ایسی باتوں کی برداشت کر سکتا ہے۔ قدر

**اقول** خدا کو عقل ہے اور کیا کہوں کیونکہ ہمارے دماغ مختلف ہوتے ہیں چونکہ معاملہ <sup>غضب</sup>  
فدک میں خود جناب امیر کی حرکت تھی کہ سب ہی کہتے جناب امیر حضرت سیدہ کو آمادہ کرنے میں  
اسلئے وہاں صبری کا موقع تھا کہ معلوم ہو یہ ایسے ظالم ہیں جو نبوت رسول پر ظلم کر رہے ہیں  
بجلاف حضرت عباس کے معاملہ کے کہ اور کا نفع جناب امیر کو نہ تھا۔ اسلئے وہاں کوشش کوتاہی  
اپنی کسی ذاتی غرض پر نہ محمول ہونا۔ بلکہ محض حمایت مظلوم پر جسکو تمام قوم پسند کرتی ہے۔

بہ استثناء اہلسنت

آپ نے ہارون و یقین دیکھی ہوئی کہ جناب امیر کے مطالبات کا بیان ہے میں حضرت کے  
قتل کا آمادہ کیا ہے۔ مگر آپ نے لعنت کی جو نہ قتل کیا ہے۔ بلکہ بمصدق فاصدو کا صبر

اولو العزم من الرسل صبر فرمایا ہے۔  
مگر جہاں کسی صحابی پر ظلم ہوا یا معمولی کسی رعیت پر تو بھڑکتے نہیں کیا اور اس کا ضرورتاً تقاضا کیا  
جسکے ثواب و نظاہر کی ضرورت نہیں اہل علم کو معلوم ہے۔  
آئیو یہاں قصہ فساد کا دیکھنا چاہیے جس میں حضرت عائشہ پر اتہام لگا یا گیا ہے۔ مسطح خاتمہ اور  
ابو بکر پر حد قذف جاری کیا۔ مگر ان میں سے کسی کو حد نہیں دی گئی۔ سول بخاری اور دیگر  
حدیث میں لگائی تفسیر و تشریح میں ہے۔ جلد ۵

فقال عبد الله بن ابي سول للناس بخبريها وارب الكعبة واهله على ذلك  
حسان بن ثابت۔ مسطح بن اثاثہ وحمدا وشاع ذلك في العسكر فبلغ ذلك  
حكمان في قلب النبي فاقالوا حتى رجوا الى المدينة واشاع عبد الله بن  
ابي هذا الحديث في المدينة واشتد ذلك على رسول الله۔  
یعنی جب صفوان بن مطلق عائشہ کو اپنے ناقہ پر بٹھا کر لایا ہے تو عبد اللہ بن ابی سول نے  
کہا قسم رب فاد کعبہ کی کہ اس شخص نے اس کے ساتھ بدکاری کی ہے۔ اس کی تائید کی حسان  
بن ثابت۔ مسطح بن اثاثہ حمزہ (خواہر حضرت زینب بنت جحش زوجہ رسول اللہ) نے اور یہ  
خبر تمام لشکر میں پھیل گئی جس سے حضرت کے دل میں بھی شک پیدا ہوا جب مدینہ پہنچے تو عبد اللہ  
بن ابی سول نے اس خبر کو خوب شائع کیا اور حضرت پر یہ مرمیائیت سخت گذر۔  
اس سے معلوم ہوا کہ جو کچھ باہمی فساد اس موالہ میں تھا۔ وہ عبد اللہ بن ابی سول تھا جس نے قسم  
قذف کیا اور تمام مشہور کیا۔ مگر رسول اللہ نے اس کوئی حد جاری کی چنانچہ فتح الباری شرح صحیح  
بخاری میں ہے جلد ۳

وفيه تاحيد الحد عن عيشي من القاعة بها الفتنة بنه على ذلك ابن بطال مستند  
الى ان عبد الله بن ابي كان ممن قذف عائشة۔ ولو يقع في الحديث انه ممن حد  
یعنی اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جہاں حد قائم کرنے سے خوف فتنہ ہو وہاں جائز ہے کہ اس حد  
کو ملتوی کر دے کیونکہ عبد اللہ بن ابی بھی ان لوگوں سے تھا جس نے قذف عائشہ کیا تھا اور  
حدیث میں اس کا ذکر نہیں ہے کہ اس پر حد لگائی گئی ہو۔

تاریخ ابن کثیر  
مکتبہ دار الفکر  
بیروت

پس جب ایسا عظیم من کہ عائشہؓ کی محبوبہ پر محبت لگائی گئی کہ وہ دوسرے سے آشنائی رکھتی  
 ہیں حضرت نے باجمہ قوت و شوکت کہ عسر ایسا جنہاں فوج موجود ہے۔ کوئی حد نہ لگایا نہ اسکی سزا  
 کی۔ تو جناب نے پھر اگر دوس ظالم کی سزا کی جسے جناب سیدہ کو تحلف بھونکائی تو کون سا جا  
 تجھ سے کہیں کہ کسی قسم کا ظلم کرنا ان قسم با پیٹ وہ درجہ میں رکھتا جو ایسی ہمت لگائے کا درجہ  
 کہ غیر مردانہ انسان ایسی حالت میں جان سے گذر جاتا ہے۔

حالانکہ جناب سیدہ اور جناب سالتا کی محبوری اور اقتدار میں جو فرق ہے وہ ظاہر ہے کہ جناب  
 سالتا کی کو وہ اختیار حاصل ہے جو کسی کو نہ ہو اور جناب سیدہ کو وہ محبوری ہے کہ دوسری محبوری کیسکو نہ ہو  
 ظہر تو یہ ہے کہ حضرت نے سرف جبر اللہ بن ابی سلول پر سیدہ قذیفہؓ کی نہیں جاری کیا  
 بلکہ جب وہ مراہے تو اس طرح کی عزت افزائی فرمائی ہے کہ آج تک کسی صحابی کیلئے وہ باتیں نہیں  
 منقول ہوئیں جو اپنا تمیز اور سکو پہنا یا اور کسی نے جناب میں یا دینک اسکی قبر میں  
 بیٹے سپرد اسکی نماز نہ پڑھی جس سے عزت و احترام سے مانع رہے نہ اتنا کہ حضرت کا  
 دامن بکڑھینا اگر حضرت نے ایک نہ مانا اور اسکو اس عزت و احترام سے دفن کیا جو کسی صحابی  
 کو نہیں نصیب ہوا جس سے مدافعت ہو سکتا ہو کہ حضرت کا یہ فعل اور اسکی ایسا پناہ کا اس طرح  
 کی نوازش کی بلکہ ماوردیؒ تو اسے مدعی ہیں کہ حضرت نے قاذفین عائشہؓ سے کسی پر بھی  
 نہ نہیں لگائی چنانچہ فتح الباری میں ہے۔ وقد حکی الماوردی انکار وقوع  
 ایسے بالذاتین قذوہ عائشہؓ اسلما کما یقتضیہ واعتل قائمہ بان حد القذف  
 لا یجب الا بقیام بدینہ۔ او القار و زائد عنہ فی او بطلب المقذوف قال ولا یقبل  
 ذلک کذا قال مؤلف

کہ ماوردیؒ اسے قائل ہیں کہ حضرت نے او کو نہ بھونے سے قذف عائشہؓ کیا تھا۔ مطلق حد  
 نہ جاری کیا جیسا کہ پہلے مذکور ہو اسکی وجہ بیان کی جو کہ حد قذف تو اس وقت جاری  
 ہوتا ہے جبکہ بدینہ قائم ہو یا اگر کوئی ہے اور دوسروں نے یہ زیادہ کیا ہے کہ جب قذف کیا گیا ہے  
 وہ طالب عدو۔ حالانکہ حد میں مطلق ذکر اسکا نہیں ہے۔  
 اتھو شائع بالکل صاف ہے کہ ماوردیؒ نے صاف صاف انکار کیا کہ حضرت نے قاذفین عائشہؓ

پر مطلق حد تک یا ہی نہیں۔ تو پھر فرمائیے جو شخص ایسے بنی کا تابع ہو جسے برضا و رغبت یا مجبوری  
ایسے لوگوں پر بھی حد نہ لگایا جو ایسے اعظم کے مرکب ہوئے کہ عائشہ سی محبوبہ کو ہم نہ بنا کیا اور کما  
وصی جانشین اگر نہ ہوتا ہے مجبوری میں اور ظالموں کو نہ دے دی جھوٹوں نے جناب سیدہ پر یہ ظلم  
کیا تو آپ کو کون تعجب ہوتا ہے۔

حضرت زینب جو بنت رسول اللہ کی جاتی ہیں اور زینب خیر بنی مائی ان کے حق میں زیاد  
کی جاتی ہیں اور کما حال سابقانہ کو رہ چکا کہ باوصفیکہ اور کیا ظلم ہوا تھا جس سے وہ ہلاک  
ہوئیں مگر رسول اللہ نے اس کا بدلہ نہ لیا تو جناب امیر نے اگر حضرت کی تاسی کی تو اس  
کیا ظالم کا ظلم ہو جائیگا یہی تو صفت ہے انبیاء و اولیاء کی کہ وہ اپنی نفس کیلئے کچھ نہیں کرتے  
اور غیروں کے لئے جان تک دے ڈالتے ہیں۔

انہوں کو زیادہ ترسی کا حق کہ اپنے یا آپ کے اسلاف سے جتنک نہ تہہ انبیاء کو ہی ناناہ درجہ اولیا کو اپنے  
نفس پر قیاس کر سکتے ہیں کہ جن باتوں سے ہم متاثر ہوتے ہیں انہیں باتوں سے وہ متاثر بھی  
متاثر ہوتے ہیں حالانکہ ان کا وہ درجہ جو آپ کے قیاس میں نہیں آسکتا کہ محض ایسا شریعت  
اور انفاذ حکم خدا کیلئے وہ کس کس صعوبات کو برداشت کرتے ہیں اور وہی شخص رسول اللہ  
ہو سکتا ہے یا اسد اللہ الغالب کہ بلا سکتا ہے جو اپنے نفس پر اتنا قادر ہو کہ ذرہ سا نفسانیت کو بھی  
نہ عمل دے کیا قصہ عمرو بن عبدود بھول گئے کہ اسے جناب امیر پر معاذ اللہ تھوکا ہے اور  
حضرت تلوار روک لیا ہے اور یہی فرمایا ہے کہ اگر اس وقت میں اسے قتل کرتا تو نفسانیت  
شریک ہوتی روغنہ ندیہ میں ہے۔

قلت وفي هذه القصة ما تقصر عنه العبارات من الدلالة على شجاعة الوصي  
وعلى بذله نفسه لله ولرسوله صلى الله عليه وآله بذل نفسه ثلاث مرات وقد اجمع الناس  
ولو حق واحد من ابطال المومنين المسلمين ثم ما احسن ما خاطب به عمر و  
من الثلاث الخلال التي عرضها عليه فله ما ثبت ذاك الجنان وما اقوم  
تلك اللسان ان كلوا باللسان اتقن وان كلوا باللسان اتقن وفي بعض  
روايات القصة انما ابراه على صدره عن قتله عمر وعنه عن علي بن ابي طالب عن

ولہ المسارعة تقبلہ فسنعل علیہ السلام فی ذلک فقال ترکتم حتی یسکن غضبی  
لنفسی لاقتلہ للہ فصدف فی قولہ علیہ السلام ارجوا بذلک نجاة فابن قال بعضہم  
ان وجود الریق فی فم عمر فی تلك الساعة التي تقلص منها الشفاء ونجف  
لاخوہ دلیل علی ان عمر فی رقبۃ من الشجاعة لا تدانی لولا انہ لا قالا من لم تلد  
النساء مثله قبلہ وبعده - ص ۲

یعنی اس واقعہ میں وہ شجاعت جناب میٹر ظاہر ہوئی اور اس طرح کی جان نثاری کہ تین مرتبہ حضرت  
نے اپنی جان فدا کر نیکا قصد کیا ایسے مقام میں کہ تمامی سلیمین نے سکوت کر لیا تھا اور کسی نے اس کے  
مقابلہ کی جرأت نہ کی حالانکہ مسلمانوں میں کیسے کیسے بہادر تھے۔ پھر جو خطاب جناب امیر نے  
عمر بن عبدود سے کیا ہے اس میں کیسے کیسے تین امر کو ظاہر کیا ہے جس سے معلوم  
ہوتا ہے کہ یہ کبسا دل تھا اور کیسی زبان کہ اگر بات کرتے زبان سے تو تحکم اور اگر نیزہ سے کام  
لیتے تو زخمی کرتے بعض روایات میں ہے کہ جناب امیر جب سیدہ عمر و پر سوار ہوئے اور قصد کیا  
کہ قتل کریں تو اس ملعون نے حضرت پر لعاب دہن اپنا ڈالا۔ حضرت نے ہاتھ اپنا روک لیا اور  
فوراً ہلاک نہ کیا۔ کسی نے سبب پوچھا تو فرمایا اسلئے ہمنے توقف کیا کہ اس حرکت پر جو غیظ مجھ کو  
آیا تھا اپنی نفس کیلئے وہ ساکن ہو جائے تاکہ قتل کرنا اس کا محض خدا کیلئے ہو تو حضرت نے  
جو خبر میں فرمایا تھا یہ جو بدن الخ نجاة فامراؤسکی پوری طور سے تصدیق ہوئے کہ حضرت  
فرماتے ہیں ہم اس غرض سے تجھے بہادر کرتے ہیں کہ نجاة فائز حاصل ہو۔

بعض علما کہتے ہیں کہ عمرو کے متین اس وقت تھوک کا ہونا اسکی دلیل ہے کہ وہ کمال  
درجہ کا شجاع تھا کیونکہ یہ وقت ایسا ہوتا ہے کہ سب کچھ ہو جاتے ہیں منہ خشک ہو جاتا ہے  
اس میں اس قدر تھوک ہونا کمال درجہ کی شجاعت کی دلیل ہے۔ مگر کیا کریں کہ اسکو ایسے  
شخص سے مقابلہ ہو جسکی نظیر وینا نہ لاسکی۔

کیون صاحب کیا آپ قیاس کر سکتے ہیں کہ جو اس طرح کا خدائیں ہو وہ اپنے اغراض نفسانی  
سے کوئی کام کر سکتا ہو اسکی نظیر تو جب ہوگی حمایت مظلوم پر بھی وجہ ہے کہ جناب امیر نے  
قصہ پرنالہ میں جسکا تعلق حضرت عباس سے تھا وہ غیظ و غضب دکھایا۔ اور حمایت جناب

بدہ میں وہ کام کیا جو رسول اللہ ﷺ کام کرتے۔

اب اس کے برعکس اگر آپ ﷺ کو نہ دیکھنا چاہیں تو قصہ عمر و مالک بن نوید ملاحظہ فرمائے کہ ہم کہہ چکے ہیں خالد نے عمر کی ٹانگ توڑ دی تھی۔ اور کاما و صدیقوں کی لاکھ خلافت پاستے ہی اوس کو امارت لشکر شام سے موقوف کیا سیرۃ الحلبیہ میں ہے صفحہ ۲۲ جلد ۳

وفی کلام السہیلی اندروی عن عمر بن الخطاب ان قال لابی بکر الصديق ان فی سيف خالد رهقا فاقبله وذلك حين قتل مالک بن نويرة وجعل راسه

تحت قد رحتی طبع بہ وکان مالک ارتد فجمع الی الاسلام ولویطهر ذلک

لخالد وشهد عند رجلا من الصحابة بسجوة فقال اعزله فقال لا اعزله

سيفاً سله الله تعالى علی المشرکین ولا اعزل والیا فکله رسول الله ﷺ علی

وسلو قیل واصل العداوة بین خالد وسیدنا عمر رضی الله عنهما علی ما رواه

الشعبی انهما وها خلا مان تضارعا وکان خالد ابن خال عمر فکسر خالد راس

عمر فهو لجت وجبرت فلما ولی سیدنا عمر رضی الله تعالى عنه الخلافة اول

شئى بدأ به عزل خالد لما تقدم وقال لا یلی فی محلا ابدا وقیل لکذا بلغة عنه

ومن ثم ارسل الی ابی عبيد ان الکذب بحاله نفسه فهو امر علی ما کان

علیه وان لو یکن ب نفسه فهو معزول فانتمزع عثمانیة وقام به مالک بن نویر

فلو یکن ب نفسه فقاسمه ابو عبيدک مالک بن نویر فی قلبه وثوبه لایحی

وخاله یقول سمعا وطاعة لا منیر المؤمنین

یعنی عمر نے ابو بکر سے کہا خالد کی تلوار میں بہت تیزی ہے تو اس کو قتل کر دینا تو اس نے

وقت کا ہے یہاں خالد نے مالک بن نویر کو قتل کیا تھا اور اس کے سر کا چوٹی مانبا پڑی ہے

کہ ناچ کیا گیا مالک پہلے مرتد ہوا تھا پھر اسلام لایا اور خالد کو اس کا اعلان دیا تو اس نے اس کا لاکھ

دو سو روپیہ دیے تو اس نے اس کو قتل کرنے سے باز رہا اور اس کی روح سے

عقد کر لیا پھر عمر نے ابو بکر سے کہا کہ قتل کرو اس کو۔ تو ابو بکر نے نہ مانا کہ وہ تاویل کو تو

کر لے تھے پھر عمر نے کہا اچھا معزول کرو اور بکریٹے کہا تم اس تلوار کو میان میں تقسیم کر

جسکو خدا نے بچا ہوا ہو شریکین پر اور نہ ایسے شخص کو مغزول کرینگے جسکو رسول اللہ نے  
 لائے ہو کہا گیا ہے کہ اصل عداوتہ خالد اور عمر بن یہ تھی کہ امام شعبی نے روایت کی  
 ہے کہ عمر اور خالد دو دو خالہ زاد بھائی تھے بچپن میں دونوں میں کشتی ہوئی خالد نے  
 عمر کا پیروں پر دیا جو علاج کے بعد اچھا ہوا جب عمر خلیفہ ہوئے تو پہلا کام ہی کیا کہ خالد  
 کو معاف کیا جس کا مذکور ہوا اور کہا وہ ہماری طرف سے بھی کوئی کام نہیں کر سکتا  
 اور بھی اب وہ یہ کہ خالد اگر اپنی نفس کی تکذیب کرے تو وہ الٹ ہو۔ اور اگر تکذیب  
 کرے تو وہ معزول ہے اور کا عمامہ سر سے اتار دیا اور عتہ مال او سکے پاس ہو  
 اور کشتی کر لو نصف تم لو نصف او سکودو۔ خالد نے اپنی تکذیب گوارا کی۔ اور  
 وہ عتہ بنے کہ پیغمبر کر لیا یہاں تک کہ ایک جوتا دسکو دیا اور ایک حویلیا اور خالد کہتا جاتا ہوں  
 میرا جوتا ہے کامیاب المومنین۔

عمر بن خطاب نے فرمایا ہے وہ دونوں شخص کیسے ذاتی غرض کے ماتھے تھے کہ ابو بکر تو صرف اس وجہ سے  
 لائے ہو کہ وہ ان کی خلافت اور حکومت کا سکہ بٹھا رہا ہے اگرچہ قتل ناجائز ہی کیوں  
 نہ ہو مگر ان کیوں نہ ہو کہ وہ ان کا یہ سالار ہے ساری تقصیرات او سکے معفو ہیں  
 عمر کہہ رہے تھے کہ عداوت کے ٹانگ توڑ دی تھی۔ اس پر ابو بکر یہی ہے کہ خالد کو ابو بکر کے  
 ہاتھوں قتل کر لیں جب اسکو بھی نہ مانا تو مغزول پر زور دیا۔ اس میں بھی جبکا میاں ہی  
 نہ ہوئی تو خلیفہ ہوئے ہی پہلا کام ہی کیا کہ او سکو مغزول کیا اور کہا کہ بھی وہ ہماری  
 طرف سے کوئی کام نہ کرے۔ حالانکہ خداوند عالم بھی تو یہ قبول کرتا ہے۔ مگر عمر صاحب کمال  
 فرماں ہے کہ بھی وہ ہماری طرف سے کوئی کام نہ کرے۔ صرف یہی نہیں کیا کہ  
 او سکو مغزول کیا۔ بلکہ ساری عمر کی کمائی او سکی بانٹ لی اور او سکو فقیر شخص کر دیا۔  
 دیکھئے آپ چنانچہ انھیں اخلاق و آداب کے تعلیم یافتہ ہیں اس لئے یہ کہتے ہیں کہ حضرت  
 عباس کی کیوں حمایت کی اور جناب سیدہ کی کیوں حمایت نہ کی حالانکہ آپ کو معلوم ہے کہ  
 جناب ابو بکر اس وقت ایسا معذور و مجبور تھے کہ حضرت کی زندگی ہی جناب سیدہ کے  
 بدست چلتی رہی ورنہ آپ کے خلفا تو کٹ نہ خاتمہ کئے ہوتے۔

مگر چونکہ جناب امیر نفس رسول اللہ تھے لہذا آپ کی نظر ہمیشہ اس پر رہی کہ رسول اللہ نے اپنے  
 اپنی اولاد امجاد کیلئے کیا کیا ہے اور اسکی تعمیل فرماتے اور بتاتے کہ خدا کے کاموں میں  
 نفسانیت کو نہ دخل دینا چاہیے یہی سبب ہے کہ وہ ان اپنے باوصف مجبوری سکوت  
 کیا۔ اور یہاں یہ غیظ و غضب دکھایا۔

قولہ (۶) شیعوں کو مسلم ہے کہ خلفائے ثلاثہ ظالم۔ فاسق۔ فاجر۔ مرتد۔ منافق سب کچھ  
 تھے۔ اسلئے جناب سیدہ کو ظالم عالم کے پاس محاکمہ لجانا از روئے قرآن منع تھا۔ اور اگر  
 ذرا انکول بھی جاتا۔ تاہم جناب سیدہ پر حرام تھا۔ بمصدق آیہ

یٰرِیٰدِیْنَ اِنْ یَّتَحٰکَمُوْا اِلَی الطَّاعُوْتِ وَقَدْ اَمَرُوْا بِکُفْرٍ وَّ اَبَیْہِ اُوْرَاسِ اَیَّتِیْکَ  
 مطابق ایک حدیث میں مذکور ہے۔ (دیکھو اصول کافی باب اختلاف الحدیث کتاب العلم)  
 اس حدیث میں لکھا ہے کہ عمر بن خطاب نے جناب امام جعفر صادق سے اپنی جماعت  
 کے دو شخصوں کی بابت دریافت فرمایا کہ وہ فرضہ یا میراث میں جھگڑا کرتے ہیں۔ اور پھر  
 وہ بادشاہ یا قاضی سے انصاف چاہتے ہیں کیا انکا ایسا کرنا درست ہے۔ اس پر امام علیہ السلام  
 کا جواب ہے۔ من تحاکم الی یحییٰ حق او باطل فاذا تحاکم الی الطاعوت و  
 من لم یحکم لہ فاذا یاخذ سخطا وان کان حقاً ثابталہ لانہ اخذ بحکم الطاعوت  
 و قد امر اللہ ان یکفروا بہ۔ یعنی یہ محاکمہ خواہ حق پر ہو یا باطل پر محاکم الی الطاعوت  
 ہے۔ اور جو کچھ عدالت سے ان کو حق ملیگا۔ وہ حرام ہے اور سخت ہے خواہ وہ اسکی  
 حق دار بھی ہوں۔ کیونکہ وہ مال طاعوت کے حکم سے دیا گیا ہے۔

اقول جو صفات خلفائے ثلاثہ کے لکھے ہیں اوس سے تو کسی کو انکار نہیں کیونکہ یہ سب باتیں  
 تو کئی صحاح میں اور کتب تفاسیر و احادیث سے ثابت ہیں۔ جسکا مکرر ثبوت دیا گیا۔ مگر یہ  
 کہان سے دعویٰ کیا کہ جناب سیدہ اونی طرف محاکمہ لکھیں کیونکہ وہ سب تو دعا علیہم  
 ہوں۔ یہ مطالبہ کیا گیا تھا کہ انکے پاس محاکمہ کیا گیا۔

یہی تو انکا عظیم ظلم ہے کہ وہ دعا ہو کر حج بن گئے اور من مانا فیصلہ خلاف حکم خدا و رسول کیا  
 دیا۔ صحیح بخاری میں ہے جلد ۳

عن عروۃ عن عائشۃ ان فاطمۃ علیہا السلام بنت بنی ارسلت الی ابی بکر  
تسالہ میراثہا عن رسول اللہ بما افام اللہ علیہ بالمدینۃ وخذ لہ وما بقی  
من خمس خیر۔

کہ جناب سیدہ نے کسی کو بھیجا ابو بکر کے پاس کہ طلب کرے حضرت سیدہ کی میراث کو اون پر جو  
جو رسول اللہ نے چھوڑا تھا خمس سے مدینہ میں اور فدک کو اور جو کچھ خمس خیر تھا۔

مسند احمد بن حنبل میں ہے عن ابی الطفیل قال لما قبض رسول اللہ ص ارسلت

فاطمۃ الی ابی بکر انت وراثت رسول اللہ ام اہلہ فقال لابی اہلہ قالت

فاین سہم رسول اللہ قال فقال ابو بکر انی سمعت رسول اللہ یقول ان

اللہ اذا طعم دنیا صعبہ ثم قبضہ جہاها للذی یقوم من بعدہ فرایت ان

ارادہ علی المسلمین قالت فانت وما سمعت من رسول اللہ اعد۔

یعنی ابو الطفیل راوی ہیں کہ بعد وفات رسول اللہ حضرت سیدہ نے ابو بکر سے کہا ابھی

کہ تم رسول اللہ کے وارث ہو۔ یا اس کے اہل ابو بکر نے جواب دیا۔ بلکہ اہل رسول اللہ اور

واسطہ میں تو جناب سیدہ نے کہا پھر ہم رسول اللہ کیا ہوا ابو بکر نے کہا میں نے خود اس شخص سے

سنا ہے کہ بعد وفات رسول جو کچھ اور کا طعمہ ہوتا ہے وہ اس کا حق ہوتا ہے جو رسول اللہ کا قائم

مقام ہوتا ہے جناب سیدہ نے کہا تو تم جانو جو کچھ میں نے سنا ہے رسول اللہ سے۔

ان احادیث سے اور جتنی حدیثیں اس بار میں فریقین کے یہاں منقول ہیں اون سے

بہد اہم ظاہر ہے کہ جناب سیدہ اپنے حقوق کا مطالبہ کیا تھا ابو بکر سے۔ نہ محاکمہ کیا ہو کہ اس

معاملہ میں تم فیصلہ کرو جس سے کہا جائے کہ محاکمہ الی الطاعون ہو۔

اب آگے اس کو دیکھئے کہ ابو بکر نے جو دعا علیہ تھی اور اس کا فیصلہ خود کیا۔ کس قدر نا جائز تھا

جو وصیج بخاری میں ہے کتاب الاحکام باب الشہادۃ ص ۱۴۱

قال اہل الحجاز الحاکم لا یقضی بعلہ شہدا بذلک فی ولایتہ اوقیامہا ولو اقر

حکم عندہ لا یرجی فی مجلس القضاء فانہ لا یقضی علیہ فی قول بعضہم حتی

یدعوا بشاہدین فیخبرہ وافرارہ ص ۱۴۱

کہ اہل رجا نے کہا ہے حاکم اپنے ذاتی علم سے فیصلہ نہ کریگا خواہ اسکی شہادت اولی ولایت  
میں دی گئی ہو یا دوسرے قبل اور اگر نعم اقرار کرے اس کے سامنے کسی دوسرے کیلئے کسی حق  
کو مجلس قضائین پس بنا بر قول بعض کے اس کے مطابق فیصلہ نہ کریگا جب تک کہ طلب  
کرے ورنہ ہر کو جو اقرار کریں اس کے سامنے۔

ما فظ ابن حجر عسقلانی فتح الباری میں شرح اس حدیث کے کہتے ہیں جلد ۲۱۳  
قولہ وقال اهل الحجاز الحاکم لا یقضی بعلہ شہد بذلک فی ولایتہ او قبلہا  
ہو قول مالک قال ابو علی الکرامی لا یقضی القاضی بما علیہ وجود التهمة اذ  
لا یؤمن علی التقی ان یطرق الیہ التهمة قال واذن ذهب الی ما رواہ ابن کثیر  
عن زید بن الصلت ان ابابکر الصديق قال لو وجدت رجلا علی حد ما ائتمتہ  
بغیر حق یكون منی غیری ثم ما قد یستدحیح عن ابن شہاب قال ولا حسب  
ما انک ذهب علیہ هذا الخیر فان کان اذک فقد قلنا ان هذه الامم فتنلا  
معا انما استرجع ان یكون ذهب الی ان المقدم ذکرہ عن عمرو بن عبد الرحمن  
بن عوف قال ویلکم من احوار تلقاض ان یقضی بعلہ مطلقا انه لو عمل الی  
رجل سمعوا بعلہ منہ فخر قطان بر حیدر ویدعی انه لا یفرق  
میتہ ویتیمہ ویرحمہ ویرحمہ ویرحمہ ویرحمہ ویرحمہ ویرحمہ  
یلقی ان هذا الباب لفتح لو وجد علی قاض السبیل الی قتل عداؤہ و یفسیقہ  
و التفریق بینه و بین من یحب۔

یعنی یہ جو حدیث میں ہے کہ تاجی اپنے علم کے مطابق فیصلہ کرے۔ تو یہ قول مالک کو کہا ابو علی  
کو ایسی بات کہ ہے علم پر نہ کرے کیونکہ موضع ہمت کیونکہ کوئی مشقی ایسا نہیں جسکی طرف  
نہایت کا گمان ہو۔ وہ کہتے ہیں کہ مالک نے بتوی اس بنیاد پر دیا تھا کہ ابو بکر نے کہا اگر ہم  
کسی کو اسکا کرتے و ہمیں کلام پر حد جاری کی جائے تو جب تک ہمارے ساتھ دوسرا  
نہو تو ہم دوسرے حد نہ لگائیں گے۔ اگر ایسا ہے تو مالک نے اس است کی تقلید کی جو علماء  
و فضلاء ائمہ نے بیان کیا ہوں کہ ممکن ہے ان کے مطابق یہ حکم دیا ہو جو عمرو

عبدالرحمان بن عوف سے روایت ہے اور کہا کہ جو شخص حکمی اجازت دیتا ہو کہ قاضی اپنے علم پر عمل کرے اور سپر لازم آتا ہے کہ اگر وہ چاہے تو کسی ایسے شخص سے جو جس سے بھی مجوز نہیں دیکھا گیا عد جاسی کرے اور کہے کہ مجھے اسکو زنا کرتے دیکھا ہے اسی طرح اس کے اور اسکی زوجہ <sup>اور بیوی</sup> بن تفریق کر دے اس بنیاد پر کہ تھی وہ اسکو آزاد کر چکا ہے پس اگر یہ راہ کھولی جائے تو ہر قاضی اپنے دشمن کو قتل کر سکتا ہے اور زن و شوہن تفریق کر سکتا ہے افسوس ہے کہ ابوبکر صاعب خور اسکے مدعی ہیں کہ ہم اپنے ذاتی علم پر عمل نہ کریں گے جب تک ایک گواہ اور نہ ہو مگر مد الفکر میں اپنا اصول مقرر بھی بھول گئے اور میں مانا فیصلہ کر دیا جس سے قیامت تک یہ جھگڑا پیدا ہو گیا۔

غضب خدا کا کہ جو عمر صاحب کا قول صحیح بخاری میں موجود ہے قال عمر لعبد الرحمن بن عوف لو دایت رجلا علی حد زنا و سرقه ثابنت امیر فقال شهادتک شہادۃ رجل من المسلمین قال صدقت قال عمر لولا ان یقول الناس زاد عمر فی کتاب اللہ لکنیت ایتۃ النجم مید ہی ص ۱۲۸ جلد ۴

کہ عمر نے عبدالرحمان بن عوف سے کہا اگر ہم کسی کو زنا کرتے دیکھیں اور تو امیر نہ ہو تو کیا کریں عبدالرحمان نے کہا تیری شہادت بھی بنزل ایک شہادت کے ہوگی مسلمان سے عمر نے کہا سچ کہا اگر ایسا نہ ہوتا کہ لوگ کہیں عمر نے قرآن میں بڑھا دیا تو اپنے ہاتھ سے آیتہ الکریم کو لکھ دیتے۔ اس سے معلوم ہوا کہ تہا شہادت کسی شخص کی اگرچہ وہ خلیفہ دوم ہی کیوں ہو ایسی کمزور ہے کہ اس کے کسی طرح فیصلہ نہیں ہو سکتا مگر بحالہ مذکور میں وہ سب قواعد و ضوابط بالائے طاق رکھ دے گئے اور جو مدعا علیہ تھا وہی قاضی اور جج بن گیا۔

سبحان اللہ جناب رشتہ الثامین فی فیصلہ کریں کہ قتل پر بھی گواہ کی شہادت کو جب گواہی دی ہے تب مقتول کا لباس سلاح جنگ وغیرہ دیا جائے مگر ابوبکر صاحب اسے ذاتی علم پر جو شخص دشمنی و مضمونی علم تھا فیصلہ فک کرتے ہیں۔

صحیح بخاری میں ہے وقال القاسم لا ینفعن للی کما اعی یمضی قضاء لعلہ حدوت علی غیرہ مع ان علی اکثر من شہادۃ غیرہ ولكن فی قرض النہمۃ

عنه المسلمین وایقاعا لہم فی الظنون وقد کثرہ النبی ص الظن فقال احما

ہذا صفتہ ص ۱۲۷

یعنی امام قاسم کہتے ہیں جائز نہیں ہے عالم کو کہ اپنے علم کے مطابق فیصلہ کرے جب تک غیر کا علم بھی نہ شریک ہو حالانکہ اس کا ذاتی علم اکثر ہے شہادت غیر سے مگر چونکہ یہ موضع تہمت ہے مسلمین کے نزدیک اور اولیٰ ثنوں میں ڈالنا ہے لہذا اپنے علم پر فیصلہ نہ کرے۔

پھر حنفیہ کہ ان سب روایات و احادیث کی موجودگی میں ابو بکر صاحب نے خلاف حکم شروع یہ فیصلہ کیا حالانکہ اونکا فرض تھا کہ جب اون سے مطالبہ کیا گیا تھا۔ اور اونکا علم اسکے خلاف تھا تو وہ کسی فیصلہ کیلئے منتخب کرتے اور اس سے فیصلہ کرتے جیسا کہ اکثر مواقع پر خود رسول اللہ نے دوسرے شخص کو حکم مقرر کیا ہے اور اسکے فیصلہ پر عمل کیا ہے جیسا کہ قصہ ذوالشہادین شہور ہے مگر یہاں تو داعی ہی دوسرا تھا مطلب ہی دوسرا تھا کہ جس طرح ہوسکے جناب سیدہ کو اس حق سے محروم کریں لہذا خود حج بن گئے۔

اب یہاں اہلسنت یہ کہہ سکتے ہیں بلکہ کہتے ہیں کہ ابو بکر نے جو حدیث سخت معاشرا لاینداء کثرت فلا نوہ پیش کی ہو وہ ایسی حدیث ہے کہ اسکے اور لوگ بھی راوی ہیں چنانچہ شاہ صاحب نے تحفہ میں لکھا ہے

وایچہ گفتہ اند کہ فاطمہ را کہ بجزیک کس کہ خودش بود جواب داد و روع نخض است زیرا کہ ابن خبر و کتب اہلسنت بروایت حذیفہ بن الیمان و زبیر بن العوام و ابوہریرہ و عباس و علی و عثمان و عبد الرحمن بن عوف و سعد بن ابی وقاص صحیح و ثابت است و اینہا اجلہ صحابہ اند۔

جس سے معلوم ہوا کہ تنہا روایت ابو بکر کی نہیں ہے بلکہ اور لوگ بھی راوی ہیں مگر افسوس اس واقعہ فداک میں ان سب کی روایت پیش کی گئی نہ کسی کی شہادت لی گئی بلکہ جو کچھ کہا یا روایت کیا صرف ابو بکر نے پس اگر بالفرض روایتیں ہوں بھی انکی تو کیا قائمہ کیونکہ جو الزام ابو بکر پر تھا کہ اپنے ذاتی خبر پر ادھون نے فیصلہ کیا وہ تو کسی طرح نہ رفع ہوا۔

مگر ہم اس سے قطع نظر کر کے دکھاتے ہیں کہ یہ روایت صرف ابو بکر کی ہے جس میں اور

کوئی اون کا شریک نہیں چنانچہ تاریخ اختلاف سیوطی میں ہے۔

اختلفوا فی میراثہ فمأوجد واعند احد من ذلك عمل فقال ابو بکر سمعت

رسول الله يقول انا معشر الانبياء لا نورث ما تركناه صدقة۔

یعنی حضرت کی میراث کے بار میں اختلاف ہوا تو کسی کے پاس اس کا علم نہ تھا ابو بکر نے کہا میں

رسول اللہ سے سنا ہوں کہ ہم معشر انبیاء وارث نہیں چھوڑتے جو کچھ چھوڑتے ہیں وہ صدقہ ہے۔

صواعق محرقة میں ہے واختلفوا فی میراثہ فمأوجد واعند احد من ذلك علما

فقال ابو بکر سمعت رسول الله يقول انا معشر الانبياء لا نورث ما تركناه

صدقہ۔

یعنی حضرت کی میراث کے بار میں اختلاف ہوا تو کسی کو اس کا علم نہ تھا ابو بکر نے کہا میں رسول اللہ

سے سنا ہوں کہ ہم معشر انبیاء کسی کو وارث نہیں چھوڑتے جو کچھ چھوڑتے ہیں وہ صدقہ ہے۔

شرح مختصر الاصول بن حاجب میں علامہ عند الدین لکھتے ہیں۔

وعمل الصحابة بخبر ابی بکر الامۃ من قریش والانبياء عید فنون حیث یموتون

ونحن معشر الانبياء لا نورث الی غیر خلاف

یعنی تمامی صحابہ نے عمل کیا خبر ابو بکر پر کہ امۃ قریش سے ہونگے اور انبیاء وہیں دفن ہوتے

ہیں جہاں مرتے ہیں اور ہم گروہ انبیاء کسی کو اپنا وارث نہیں چھوڑتے۔

شرح مسلم الثبوت مولوی عبد العلی بحر العلوم میں ہے۔

فمن خلاف انه عمل الكل من الصحابة بخبر خليفة رسول الله ابی بکر الصديق

الامۃ من قریش ونحن معشر الانبياء لا نورث۔

کشف الاسرار شرح اصول بزودی میں ہو وکذا عمل الصحابة عملا بالاحاد وحاجوا

فی وقایع خلجة عن العدد والحصر من غیر تکرار منکر ولا مدافعة واقع فکان

منهم اجماعا علی قبولها وصحة الاحتجاج بها فاما تواتر ان یوم السقیفة

لما حج ابو بکر علی الانصار بقوله الامۃ من قریش قبلوا من غیر انکار وعلی

ومنها وجوعهم الی خبر ابی بکر فی قوله الانبياء عید فنون حیث یموتون وقوله

محسن معاشرہ و الانبیاء کا نوریت ما ترکناہ صدقہ ص  
یہی مضمون مفصیل تمام منقول امام غزالی راور صبح صادق مولوی نظام الدین وغیرہ میں  
بحث خبر احادیث میں مذکور ہے۔

جس سے معلوم ہوا کہ پیر ابو بکر کوئی اس حدیث کا راوی نہیں ہے۔ پھر اس میں کسکو عذر ہو سکتا  
ہے کہ اگر یہ روایت صحیح بھی ہو تو ابو بکر کا عمل کرنا اسپر ناجائز تھا اور اسکے مطابق فیصلہ کرنا بالکل  
ناہ و کیونکہ شریعت اسلامی نے ہرگز اسکی اجازت نہیں دی ہے کہ قاضی محض اپنی ذاتی علم فیصلہ  
کریے۔

اب اسکے ساتھ یہ بھی ملاحظہ ہو کہ خود جناب سیدہ نے اس روایت کو کیا سمجھا اور جناب  
امیر و حضرت عباس اسکو کیا سمجھتے ہے سزا محمد بن منیل میں ہے قالت فانت وما سمعت  
من رسول اللہ اعلم اور کثر العمال میں قالت فانت وما سمعت من رسول اللہ  
اعلم ورجعت اور ریاض النضر میں ہو قالت انت ورسول اللہ اعلم ورجعت  
کہ جو کچھ تم نے سنا ہے او سکوت کر جاؤ۔

اس سے بڑھ کر کیا کذب ہو سکتی ہے اور جناب امیر اور حضرت عباس کا شیخین کو اس مادہ میں  
کاذب غادر خائن آثم سمجھنا تو آج تک صحیح مسلم میں موجود ہے ذرا تھکا کا ذبا غادر خائن  
آثم کہ عمر نے جناب امیر اور حضرت عباس سے کہا کہ تم دو تو ابو بکر کو کاذب غادر خائن آثم سمجھا  
حالانکہ یہ وہ صفتیں ہیں جو مخصوص علامات لفاق سے ہیں چنانچہ صحیح بخاری میں ہے۔

عن عبد اللہ بن عمر قال قال رسول اللہ اربع من کن فیہا کان منافقا خائنا  
ومن کانت فیہا خصلۃ منہا کانت فیہ خصلۃ من النفاق حتی یدعھا اذا او  
خان واذا احدث کذب واذا عا بد عند رواذا خاصم فخر۔

عبد اللہ بن عمر سے روایت ہے کہ کہا آنحضرت نے علامات لفاق چار ہیں جس میں چاروں صفتیں  
پائی جائیں وہ منافق خائن ہے اور جس میں ایک علامت ہو اس میں ایک علامت  
نفاق ہوگی یہاں تک کہ چھوڑے۔ جسامت رکھی جائے تو وہ خیانت کریے۔ اور  
جب بیان کرے تو جھوٹ ہو۔ اور جب عہد کرے تو غدر کرے اور جب جھگڑا کرے

تو بخور کرے یعنی گالی بکھوج کرے۔

پس لا اقل اقرار کرنا پڑیگا کہ جناب امیر اور حضرت عباس کے نزدیک شیخین منافق تھے کیونکہ بقول جناب امیر اور حضرت عباس شیخین کو کاذب عا در منافق ائمہ جانتے تھے جو نبض رسول الحق مع علی و علی مع الحق بھی غلط نہیں ہو سکتا۔

غرض یہاں جو بچھڑے وہ مطالبہ ہے کہ جناب سیدہ اپنے حق کا مطالبہ کرتی ہیں ابو بکر سے نہ کہ ابو بکر کی طرف محالہ کریں جسکو ہر شخص ظالم و غاصب جانتا تھا۔

ابو بکر کا یہ فعل بجا مدت خدا و رسول ہونا ایسا ظاہر ہے کہ کسی عاقل کو اس میں شک و شبہ نہیں ہو سکتا کیونکہ اگر حقیقت وہ اس شخص کو خود رسول اللہ سے بھی سے ہو تو اور کیا یہاں فرعن تھا کہ یا حضرت آپ تو فرماتے ہیں کہ ہم خلاف قرآن کوئی حکم نہیں دیتے پھر یہ کیا حکم ہے جو صریح مخالف قرآن ہو کہ خدا فرماتا ہے یوصیکم اللہ فی اولادکم لئن کو مثل حظ الاثین پھر اس کے خلاف یہ حکم کس طرح جاری کرتے ہیں۔ اگر اس میں چوک گئے تھے تو لازم تھا اوی زمانہ میں جناب سیدہ اور جناب امیر سے کہتے کہ رسول اللہ نے آپ کو گون کو ترکہ و میراث سے محروم کر دیا ہے۔

اگر اس میں بھی غلطی ہوئی تو لازم تھا جس وقت جناب سیدہ نے اپنا دعویٰ پیش کیا تھا اوی وقت جماعت صحابہ کو بلا کر حکم اویخ مقرر کرتے نہ یہ کہ از خود ایک حدیث و عی بنا کر فیصلہ کر دیتے جس میں خود تناقض ہے کہ ایک دفعہ کہتے ہیں حضرت کا متروکہ صدقہ دوسری دفعہ کہتے ہیں وہ حق خلیفہ ہے نہ حق اولاد رسول۔

ابو بکر نبی معلوم ہوا کہ یہ جو قاعدہ اسلام نے مقرر کیا تھا کہ قاضی اپنے ذاتی علم فیصلہ نہ کرے وہ کس قدر صحیح اور درست ہے کہ قاضی ہر امتی ہو مگر جب اپنے ذاتی علم پر فیصلہ کرے گا وہ موضع تہمت میں رہے گا اور بھی وہ فیصلہ حق نہ سمجھا جائیگا یہی وجہ ہے کہ جناب سالتماپ فرماتے ہیں جیسا کہ صحیح بخاری میں ہے عن ام سلمہ ان رسول اللہ قال انما انا اناس بشر وانکم محققون الی ولعل بعضکم ان یکون الحق من بعض فاقضی علی نحو ما سمعت فمن قضیت له بحق احبہ شیئاً فلا یأخذہ فانما اقطع لہ قطعاً

من النار۔ فتح الباری صفحہ ۸ جلد ۸

یعنی حضرت نے فرمایا ہم بھی بشر ہیں اور تم لوگ ہمارے پاس اپنا جھگڑا لاتے ہو۔ ممکن ہو کہ بعض  
اپنی محبت کو دوسرے سے زیادہ صاف طور پر بیان کرے۔ تو ہم جیسا سنتے ہیں ویسا فیصلہ  
کرتے ہیں تو اگر کسی کیلئے خلاف حق فیصلہ کریں تو وہ اسکو نہ لے کہ وہ قطعاً ہمیں ہوا سکے گا  
اس حدیث میں حضرت نے صاف کر دیا کہ ہمارا فیصلہ ذاتی علم پر نہیں ہوتا۔ بلکہ گواہی و  
شہادی پر تو اگر کسی کیلئے خلاف حق فیصلہ ہو جائے تو اسکو حق نہ سمجھے۔

مگر اب اگر صاحب نے کسی کی گواہی دلائی نہ کسی کو حکم مقرر کیا۔ بلکہ مدعا علیہ نے خود ہی  
فیصلہ کر دیا جو بالکل ناجائز تھا۔

ربا آیہ کریمہ جسکا آپ نے تذکرہ کیا تو وہ سورہ شامین اس طرح ہے الی الذین  
یرغمون انفسا من اماننا انزل الہک وما انزل من قبلک یریدون ان یتحاکموا  
الی الطاعون وقد مروا ان یکنزوا بہ ویرید الشیطان ان یضلہم ضللا  
بعیدا اذا قیل لہم تعالوا الی ما انزل اللہ والی الرسول واینت المنافقین  
یصدون عنک صدودا۔

کیا تم نہیں دیکھتے ان کی طرف جو گمان کرتے ہیں کہ ہم ایمان لائے اور پھر تیسری طرف نازل  
ہو اور قبل تیسرے۔ وہ اوروہ کرتے ہیں کہ محاکمہ لیا بین طاغوت کی طرف حالانکہ علم دے  
گئے ہیں اس کا انکار کریں۔ اور اوروہ کرتے ہیں شیطان کہ انکو گمراہ کرے۔ اور جب کہا جاتا  
ہے کہ اوکطرف اوس چیز کے جسے خدا نے نازل کیا ہو۔ اور طرف رسول کے تو وہ دیکھتا ہے  
منافقین کو کہ تجھ سے اڑاؤ کر رہے ہیں۔

اگر اس آیت کریمہ میں آپ غور کرتے تو معلوم ہوتا کہ اس کے مصداق وہی صحابہ و خلفا ہیں جو  
خلاف حکم خدا و رسول عمل کرتے ہیں کیونکہ تفسیر میں ہر جگہ جلد ۲

اعلموا انہ قد افلحوا واینت المنافقین ان یتحاکموا الی الطاعون وقد مروا ان یکنزوا بہ ویرید الشیطان ان یضلہم ضللا  
بعیدا اذا قیل لہم تعالوا الی ما انزل اللہ والی الرسول واینت المنافقین یصدون عنک صدودا۔

یعنی جب پہلے آپ نے خدائے جمیع مکلفین پر اس کو واجب کیا کہ وہ اطاعت خدا و رسول کریں تو اس آیت میں اس کو بیان کیا کہ منافقین اور وہ لوگ جن کے دل میں مرض ہے خدا کی اطاعت نہیں کرتے اور حکم خدا پر راضی نہیں ہیں بلکہ غیر خدا کا حکم جاری کیا چاہتے ہیں۔

آپ خود غور فرمائیں کہ یہ صفت آپ کے خلفائین تھی یا انہیں۔ کیونکہ جناب سیدہ آیات قرآن مجید اپنے اثبات حقیقت میں پیش فرمائی ہیں کہ خدا و رسول نے بیٹی کو باپ کا وارث بنایا جو اور ابوبکر صاحب مطابق رواج و رسم اہل جاہلیت ایک وضعی حدیث سے جس کے خوئی راوی ہیں اور کوئی اوسکا جاننے والا نہیں ہو اوس حکم خدا و رسول کو رد کر رہی ہیں پھر ان کے منافی ہونے میں کیا عذر ہے کیونکہ یہی صفت منافق ہے کہ وہ دل سے مطیع احکام خدا و رسول نہیں ہوتا۔

اگرچہ یہ باتیں ایسی نہیں ہیں کہ کسی دلیل کی حاجت ہو مگر یہ چند فقرے خطبہ جناب سیدہ کے نقل کرتے ہیں تاکہ معلوم ہو وہ ابوبکر صاحب کو کیا سمجھتی تھیں۔ اس خطبہ کی تصدیق اور توثیق کتب المستمسک آپ کتاب مستطاب تشیید المطاعن جلد اول صفحہ ۱۲۹ میں ملاحظہ فرمائیے۔

جناب سیدہ فرماتی ہیں ثوانتو ترعون ان لارث لیه افعلی عمد ترکم کتاب اللہ و بند تموہ و راعظھوہ کو یقول اللہ عزوجل ثناءہ و وراثتہ سلیمان داؤد معاً اقتض من خبریحیی بن زکریا اذ قال رب ھب لی من لدنک ولیاً یرثنی و یرث من ال یعقوب واجعل رب رضیا و قال تبارک و تعالیٰ یوصیکم اللہ فی اولادکم للذکر مثل حظ الانثیین فرعمتم ان لاحتالی و لارث لی من ابی افحکم اللہ بانہ اخیر ابی منها امر تقولون اھل ملتین لایتوارثان ام انتم اعلمو بمخصوص القرآن و عمومہ من ابی افحکم الجاہلیۃ متغون و من احسن من اللہ حکماً یقوم یوقنون کہ تلوگ گمان کرتے ہو کہ ہم کو میراث میں ملے گی۔ کیا جان بوجھ کر تم نے کتاب خدا کو ترک کیا اور اوس کو پس پشت ڈال دیا ہے خدا تو کہتا ہے کہ سلیمان وارث داؤد ہوئے اور داؤد سلیمان

قصہ محمد بن زکریا ذکر کیا ہے کہ دعائی خداوند ہوا ایک فرزند عطا کر جو ہمارا وارث ہو اور وارث آل یعقوب ہو اور او کو پسندیدہ قرار دے پھر خدا فرماتا ہے کہ اللہ وصیت کرتا ہے دوبارہ تمہاری اولاد کے کہ بیٹا کو دو حصہ ہے۔ پس تم نے گمان کیا کہ ہر حصہ میں ہر وارث نہیں ہیں اپنے باپ کے کیا خدا نے اس کا حکم دیا ہے کہ ہمارے باپ کو اس حکم سے خارج کیا یا تم یہ کہتے ہو کہ دولت والے باجوہ امیر ہیں یا میں پاتے۔ یا تم لوگ زیادہ اعلم و معلوم و خصوصاً ان کے ساتھ بہشت ہمارے باپ کی سند جاہلیت چاہتے ہو کہ جاری کرو حالانکہ خدا سے بہتر کس کا حکم ہو سکتا ہے اس قوم کیلئے جو یقین رکھتی ہے۔

اب آپ ہی خیال کیجئے کہ جناب سیدہ کے خیال میں یہ فیصلہ ابوبکر کیا تھا اور وہ مصدق اس حکم کو اور نہ حکم جاہلیت قرار دیتی ہیں یا نہیں۔ پھر اس آیت کریمہ کے تذکرہ سے آپ نے کیا نتیجہ پایا پھر اس کے کہ ابوبکر کا نفاق کہلا اور وہ اس آیت کے مصداق بنے۔ آخری حصہ آپ نے تو اور بھی رہا سہا پر وہ نفاق ابوبکر کو دیکھا اور کیونکہ میں خداوند عالم فرماتا ہے جب اون سے کہا جاتا ہے او طرف اوسکے ہو خدا نے نازل کیا جو اور رسول کی طرف تو منافقوں کو دیکھتا ہے کہ تجھے روکتے ہیں۔ اسکی کسی تطبیق ہوئی کہ جناب سیدہ قرآن کی طرف ہلاتی ہیں اور ابوبکر صاحب نہیں ملتے اور اپنی وضعی حدیث پر اٹھتے ہوتے ہیں اور حکم خدا و رسول کو نہیں ملتے۔

یہ نہ سمجھے گا کہ صرف ابوبکر ہی اس صف سے متصف تھے بلکہ غالب صفیت ایسے صحابہ کی ہی تھی اسلئے خدا فرماتا ہے اوتالی الدین بنعمون انفسہم امنوا کیا تم اون کی طرف نہیں دیکھتے جو گمان کرتے ہیں کہ ایمان لائے وہ چاہتے ہیں کہ محاکمہ الی الطاعون سے جانیں چنانچہ تفسیر کہہ رہے ہیں۔

مقصود الکلام ان بعض الناس اذا دان يتحاكى الى بعض اهل الطيف

والمراد المتحاكى الى محمد بن عبد الله

کہ بعض آدمیوں نے چاہا کہ اہل طیفان کو حکم بنائیں اور یہ نہ چاہا کہ انحضرت کو حکم بنائیں پس جب عام طور پر یہ مرض اون صحابہ میں تھا۔ تو پھر اس کیونکر عجیب ہو سکتا ہے کہ ابوبکر نے

فیصلہ خدا و رسول سے عدول کر کے اپنا من مانا فیصلہ کیا۔

آخر میں نتیجہ نکالتے ہیں وہی ہذا الایات کلاکل علی ان من رد شیئاً من  
اوامر اللہ و اوامر الرسول فهو خارج عن الاسلام سواء رده من جهة

الشک او من جهة التقریر

یعنی ان آیات سے معلوم ہوا کہ جو شخص کسی حکم خدا یا حکم رسول کو رد کرے تو وہ خارج  
ہے اسلام سے خواہ وہ رد بسبب شک ہو یا بوجہ تردد۔

نواب حضرات اہلسنت کو پھر اسکے چارہ نہیں کہ کفر خلیفہ اول کے قائل ہوں جنہوں  
ایسی آیات صریحہ کو قبول کرتے اور اسکے مطابق فیصلہ کرنے سے انکار کیا۔

یا اسکے قائل ہوں کہ معاذ اللہ جناب سیدہ اور جناب امیر ایسے تھے جنہوں نے حدیث  
محض معاشرہ لائیا کی تکذیب کی جو قبول ابو بکر قول رسول اللہ ہے مگر اس ترویج  
میں بھی پھر کفر ابو بکر کا اقرار مقدم ہوگا کیونکہ وہ منکر قرآن ہیں۔ اور یہاں تکذیب ابو بکر  
ہے اور ظاہر ہے کہ منکر قرآن یقینی کافر ہے۔

قولہ (۷) امام جعفر صادق علیہ السلام سے روایت ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے  
مطابق وحی جبریل یہ وصیت کی تھی کہ اگر حق تمہارے چھینے جاوے۔ غصہ تمہارا غصب  
کیا جائے۔ حرمت تمہاری ضائع کی جاوے ان سب پر صبر کرنا اور غصہ نہ کرنا۔ اور یہ  
تمام واقعات تمہارے ساتھ گزریں گے۔ علی مرتضیٰ علیہ السلام نے یہ سب کچھ منظور فرما کر آمنا و مستقر  
کہا پھر حضرت سیدہ اور حسین علیہ السلام سے اسی طرح کا عہد لیا (دیکھو اصول کافی ص ۱۸۱)  
پھر حضرت سیدہ نے جبکہ ان سے فدک غصب کیا گیا۔ کیوں بر ظراف و وصیت پوری جو  
مطابق وحی جبریل تھی۔ انحراف کر کے دعویٰ دائر کیا۔ ہاں اگر یہ صحیح ہے تو نا کامیابی ضرور  
ہونی چاہئے۔ کیونکہ انہوں نے حکم اللہ عمل کیا۔

اقول بیشک یہ وصیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور اسی وصیت رسول اللہ نے جناب امیر کو بھیجی کہ  
کہ آپ کے خلفائے ثلاثہ اور ان کے ہمسایوں کا ذو الفقار صاعقہ بار سے نہ لے گیا۔ ورنہ وہ لوگ  
بھی آج عمر بن عبدود اور محب کے ساتھ ہرے پھرتے پھرتے وصیت سے نتیجہ نکالتے کہ

جناب سیدہ یا جناب امیر تمام حجت بھی نہ کرتے اظہار حق بھی نہ فرماتے آپ کی خوش فہمی اور خوش  
اعتقادی کی دلیل ہے۔ کیونکہ جو حکم رسول اللہ نے جناب امیر و جناب سیدہ کو دیا ہے وہی علم  
تو خدا نے بھی رسول اللہ کو دیا تھا۔ ملاحظہ ہو قرآن مجید سورہ یونس۔  
و اتبع ما یوحی الیک و اصبر حتی یحکم اللہ و هو خیر للحاکمین۔  
یعنی اے رسول تم اس کی پیروی کرو جو وحی کی جاتی ہے اور صبر کرو یہاں تک کہ خدا حکم کرے اور  
وہ خیر الحاکمین ہے۔

سورہ ہود و تلاف من انباء الغیب نوحيها الیک و ما کنت تعلمها انت و لا قومک  
من قبل هذا فاصبر ان العاقبة للمتقين۔

اے رسول پیغمبر کی خبریں ہیں جس کی ہم وحی کرتے ہیں تیری طرف اس سے پہلے نہ تم جانتے  
تھے نہ تمہاری قوم پس صبر کرو کہ آخرت کی خوبیاں متیقنون کیلئے ہیں۔

و اصبر فان اللہ لا یضیع اجر المحسنین (رہمہ)

اور صبر کرو کہ خدا انہیں ضائع کرتا اجر محسنین۔

و اصبر و ما صبرک الا باللہ و لا تحزن علیہم و لا تاتک فی ضیق مما مکررون و لا تحزن  
تم صبر کرو اور خدا بغیر تم نہیں صبر کر سکتے۔ اور اوپر غم نہ کھاؤ اور دل تنگ نہ ہو اس سے جو وہ  
مکر کرتے ہیں۔

و اصبر بنفسک مع الذین یدعون ربہم بالغداۃ و العشی۔

اے رسول تم اپنی نفس پر صبر کرو اون کے ساتھ جو خدا کو صبح و شام یاد کرتے ہیں۔

ف اصبر علی ما یقولون و سجد سجود ربک (طہ) جو کچھ کفار کہتے ہیں اوپر صبر کرو اور خدا  
کی تسبیح کرو صبح و شام۔

ف اصبر ان وعد اللہ حق و لا یستحقنک الذین لا یوقنون (روم)

یعنی صبر کرو کہ وعدہ خدا ضرور سچا ہے اور انہیں ایسا نہ ہو کہ یقین لوگ تم کو خفیف کریں۔

ف اصبر ان وعد اللہ حق و استغفر لذنبک (مومن)

یعنی اے رسول صبر کرو کہ خدا کا وعدہ حق ہے اور استغفار کیا کرو۔

فاصبر کما صبر اولو العزم من الرسل (احقاف)  
 اسے رسولِ عبید کر دیا کہ اولو العزم رسولوں نے صبر کیا ہے۔  
 فاصبر لحکومتک ولا تلکن کصاحب الحوت اذا دعی وهو مکظوم (ن)  
 پس صبر کرو اپنے لیے حکم کیسے اور نہ ہو جاکھنی کے لوالہ ہونے والے کی طرح جبکہ کپارا لوالہ  
 وہ عقیدہ میں بھروسہ ہوئے تھے۔

غرض ایسی صد ہا آیات ہیں جن میں خداوند عالم نے اپنے حبیب خاص کو کس درجہ صبر  
 و علم کا حکم دیا ہے کہ وہ انکی بدعتی، بدگویی، ایذا و ظلم پر صبر و تحمل کرو مگر آپ کے اصول پر لازم آتا  
 ہے کہ حضرت کے مطلق صبر نہ کیا اور ہر طرح سے انتقام لیا۔ بلکہ ایک کی جگہ سو آدمی کو قتل کیا  
 قہ کیا گھبراہٹ سے وسیہ کیا پس اگر رسول اللہ نے ان احکام الہی کی مخالفت کی تو اس کے  
 خلاف افتار کیا تو انکا میاں نہ ضرور مٹتی چاہیے جس سے آج تک دین کفار باقی ہو اور  
 ہر سرتقی ہے بلکہ ہر عکس اس کے روز بروز مسلمانوں کو تنزل ہے جسکی وجہ بجز اس کے  
 کیا ہو سکتی ہے کہ مہذا اللہ حضرت نے خلاف حکم اللہ عمل کیا۔

اسوس یہ ہے کہ اس دشمن خدا و رسول کو نہ یہ معلوم ہے کہ صبر کس جانور کا نام ہے۔ اور صبر  
 کہاں ہوتا ہے اور کیونکر ہوتا ہے۔ حالانکہ صبر جنابِ میدہ سے متعلق وہ خود اس وقت  
 کو لکھ چکے ہیں جس میں جنابِ بڑا نہ دامن عمر کو جھٹکا دیا ہے اور فرمایا ہے کہ اگر اسکا جنا  
 نہ ہوگا اگر وہ گناہ لوگ بھی (جو نسلِ عمر سے ہونے والے تھے) عذاب میں مبتلا ہونگے۔ تو ہم  
 خدا سے دعا کرتے اور تو دیکھتا کہ ہماری دعا راہیگان نہیں جاتی۔

یہ ہے صبر جنابِ میدہ کہا وصف امکان و قدرت اور کونسا انجام دیا کیونکہ ناممکن تھا  
 کہ حضرت کی بددعا قبول نہ ہوتی۔

اسی طرح جنابِ ابیر کا صبر کرنا بقالہ شیخین ایسا ہے کہ خود جنابِ ابیر خطبہ شقیبہ میں فرماتے  
 ہیں فرایست ان الصبر علی ما آتا ابھی صبرت علی العین قذی و فی سخن  
 سنجی الی تو فی نہا۔

یعنی بننے والے صبر کرنا اس معصیت پر پیر ہے پس صبر کیا حالانکہ تو میں قذی (خبرِ خفا)

اور خلق میں شجاعت جو حیرت انگیز ہے اور دیکھتے تھے کہ ہماری بیڑا لٹ رہی ہے۔  
کیا ان عقائد پر بھی آپ کو صبر جناب امیر من شک ہے۔

پہلے معنی صبر کو جمع کجا را لاوازمین ملاحظہ فرمائیے ص ۲۲۹

فانه فيه الصبور تقاضى من لا يعاجل الانتقام وهو كالحليم اذ ان المذنب كايا من  
في الصبور كما يامن في الحليم ومنه لا احد اصبر على اذى يسمعه من الله

اشد حلا احسن فاعلمه وترك المعاقبة عليه

یعنی صبور بھی اسماء الہی تعالیٰ سے ہے کہ انتقام میں تعجل نہیں کرتا۔ اور وہ مثل علیم کے ہر گناہ گار  
جس درجہ علیم کے مقابلہ میں بخوف ہوتا ہے اور عقوبت صبور کے بارے میں نہیں ہوتا۔ اور حدیث میں ہے  
کہ خدا سے بڑھ کر کوئی صابر نہیں ہے کہ خداوند عالم سبکی سزا ہے اور عتاب نہیں کرتا۔  
غرض صبر کے معنی یہی ہیں کہ انتقام لینے میں جلدی نہ کرے اور ہر اذی و تکلیف کو برداشت  
کرے نہ یہ کہ وہ اپنے حق کا مطالبہ بھی نہ کرے اور کسی وقت میں انتقام بھی نہ لے دیتے تفسیر  
کبیر میں ہے۔

وذلك لان الكفار كانوا يوذون ويوحشون صدارة فقال نعم فاصبر  
كما صبر اولو الغرم من الرسل اى اولو الحج والعمرة والتسار وفي الاية قولان  
الاول ان تكون كلمة من التبعيض ويراد باولو الغرم بعض الانبياء قبل  
مرفوح صبر على اذى قومه وكانوا يضربونه حتى يفشى عليه وابراهيم على  
لسانه وخمزة لونه وامحى على الذبح وبقوب على فقد ان الولد وذهاب البصر  
ويوسف على الحب والسجن وابوب على الضر وموسى قال له قومه انا املكوك  
قال كلا ان معى ابى سبيدین وداؤد على زلته اربعين سنة وعيسى  
لرضيع بنه على بنه وقال انها مدمرة فاعبروها ولا تقمروها وقال الله  
في دمه وبخداه عروفاً وفي يونس ولائكن كصاحب الحوت مائة جلد

یعنی جو کچھ سختی کو کفار اذیت دیتے تھے تو خدا نے فرمایا صبر کرو جس طرح پیغمبران اولو الغرم معنی  
صاحبان ثبات و صبر نے صبر کیا اس آئین و وقول ہے ایک یہ کہ کفر میں ہمیشہ جیتے ہو

یعنی بعض پیغمبر اور مراد بعض انبیاء ہیں جو اوازِ فرم کیے جاتے ہیں حضرت نوح جھون سے  
اس قدر ایذا سے قوم پر صبر کیا کہ وہ انکو اس قدر مارا کرتے کہ غش آجاتا۔ حضرت ابراہیم نے آگ پر  
اور ذبح فرزند پر صبر کیا اور حضرت اخی (امعیل) نے ذبح ہونے پر صبر کیا اور حضرت یعقوب نے  
گمشدگی حضرت یوسف پر اور نوال بدوشی چشم پر صبر کیا اور یوسف نے مصیبت چاہ اور  
قید خانہ پر صبر کیا اور یوب نے بیماری پر اور موسیٰ نے قوم کے اس کہنے پر کہ تم گرفتار ہوے  
اور حضرت داؤد ایک ذلہ پر چالیس برس تک رویا کے اور حضرت عیسیٰ نے انیٹ پر اینٹ  
نہیں رکھی (مکان نہیں بنایا) اور کہتے تھے کہ دنیا گذرگاہ ہے اس سے گذر جاؤ مگر بناؤ اور  
خدا نے حضرت آدم کے بائیں فرمایا دلو متحدہ عرفاً اور حضرت بلش کے بائیں کہا لکن  
کھاحب اکوت۔

اب وہی صورت ہوا کہا جائے کہ آنحضرت نے نصیرین کیا کیونکہ یہ حالات حضرت پر  
نہیں گذرے تو مخالفت کلام خدا لازم آتی ہو کہ اس قدر تاکید پر بھی حضرت نے ایسا نصیرین کیا تھا  
کہ ان انبیاء نے کیا تھا۔

یا یہ کہا جائے کہ حضرت نے پورے طور پر قیامِ حکم الہی کیا اور جو امور واقع ہوئے انتقام لینے  
کے وہ منافق مہین ہے۔ پس یہی تقریر جناب سیدہ کے بائیں اور جناب امیر کے بائیں  
جاری ہوگی کہ جناب امیر اور جناب سیدہ نے مطابق وحیست رسول اللہ صبر کیا اور جو کچھ متغی  
کیا اپنے حق کا مطالبہ کیا وہ ازراہ تمام حجت تھا نہ منافق نصیر۔

کیسی ناپاک ہے وہ قوم جو مطالبہ حق جناب سیدہ کو خلاف حکم صبر نہیں کرتی ہے مگر حق کیونکر ملح  
ہوتا اور یہ کیونکر معلوم ہوتا کہ حضرت پر ظلم کیا گیا اور آپ صبر کیا۔

اس ہم مختصر طور پر پورا واقعہ کتاب الامتہ والسیاست میں بتیبہ سے لکھ کر ناظرین کے حوالہ  
کرتے ہیں کہ وہ غور کریں جناب امیر اور جناب سیدہ نے حق ظلم صبر کیا جو انہیں وجہ  
کچھ اظہار حق کیا وہ ضروری تھا یا نہیں۔

کتاب الامتہ والسیاست میں ہے منہ معبودہ متنبول  
تفہ کانت بیوۃ علی بن ابیطالب کثر اللہ وجہہ قال ابو مکر رضی اللہ عنہ نقد

قوا فتخلفوا عن بيعة عند علي كرم الله وجهه فبعث إليهم عمر بن الخطاب فناداهم وهم  
 في دار علي فابوا ان يخرجوا فنادى بالخطب وقال والذي نفسي بيده لا يخرجون  
 الا حرفة علي من فيها فقبل لها يا حفص ان فيها فاطمة فقال وان يخرجوا  
 فبايعوا الا عليا فانه زعم انه قال حلفت ان لا اخرج ولا اصنع ثوبي على عاتقي  
 حتى اجمع القرآن فوقفت فاطمة رضى الله عنها على بابها فقالت لا عهد لي بقوم  
 حضروا اسوا محض منكم تركتم رسول الله صحنه بين ايدينا وقطعتم امركم بينكم  
 لو ستأمرونا ولترددوا لنا حقاق عمر بن الخطاب فقال له لا تأخذ هذا المتخلف  
 عنك بالبيعة فقال ابو بكر لعنقه وهو مولى له اذهب فاجع عليا قال فذهب الى  
 علي فقال له ما حاجتك فقال يدعوك خليفة رسول الله فقال علي لسريع ما لك بقم  
 على رسول الله فخرج فابلق الرسالة قال فبكي ابو بكر طويلا فقال عمر الثانية ان لا تمهل  
 هذا المتخلف عنك بالبيعة فقال ابو بكر رضى الله عنه لعنقه عدليه فقل للمير  
 سومنين يدعوك لتبايع فجماعة قنقه قادي ما امر به فرفع على صوته فقال  
 سبحان الله لقد ادعى ما ليس له فخرج فقنق فبلغ الرسالة فبكي ابو بكر طويلا ثم قام  
 عمر فمشى معه جماعة حتى اتوا باب فاطمة فدقوا الباب فلما سمعت اصواتهم  
 نادى يا علي صوتها باكيت يا رسول الله ما ذا القينا بعد من ابن الخطاب و  
 ابن ابي قحافة فلما سمع القوم صوتها وبكاءها انضروا باكين وكادت قلوبهم  
 تنصراع واكبادهم تنفطر وبقى عمرو ومعه قوم فخرجوا عليا فضاويه الى ابي بكر  
 فقالوا يا بايع فقال ان نالوا قبل فله قالوا اذا والله الذي لا اله الا هو نضرب  
 عنقك قال اذا قتلون عبيد الله واخا رسول الله قال عمر اما عبد الله فنعم  
 واما اخا رسول الله فلا و ابو بكر سالكه لا يشكر فقال له عمر لا تأمر فيه بامر الله فقال  
 لا اكرهه على شيء ما كانت فاطمة الى جنبه فلق على بغير رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم يصيح ويبكي وينادي يا بن ام ان القوم استضعفوني وكادوا  
 يقتلونني فقال عمر لا يكرهني الله عنهما انطلق بنا الى فاطمة فانا قد

اغضبناها فانطلقا جميعاً فاستاذنا على فاطمة فلم تاذن لهما فأتيا عليها فكلما  
 فادخلها عليها فلما اقتدا عندها حولت وجهها إلى الحائط فسلمها عليها فلم ترد  
 عليها السلام فتكلم أبو بكر فقال يا حبيبة رسول الله صم والله ان قرأيت رسول  
 الله احب الي من قرأيتي وذلك لاحب الي من عائشة ابنتي ولوددت يوم مات  
 ابوك اني مت ولا يبقى بعدك الاوتار في اعرفك واعرف فضلك وشرفك وامنتك  
 حقتك وميراثك من رسول الله الا اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 يقول لا نور شامت لكنا صدقة فقالت ارايتكما ان حدثتكما حد يتاخر عن رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم تقرقانه ونقولان به قال لا نعم فقالت نشدتكما الله لم  
 تسعيا رسول الله يقول رضا فاطمة من رضائي وسخط فاطمة من سخطي فمن  
 احب فاطمة ابنتي فقد احبني ومن اخطى فاطمة فقد اخطاني ومن اسخط فاطمة  
 فقد اسخطني قال لا نعم سمعنا من رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت  
 فاني اشهد الله وملائكته انكما اسخطتماني وارضيتاني ولقد لقيت النبي  
 لا تشكوكما اليه فقال أبو بكر انما عاهدنا الله نعم من سخطه وسخطك يا فاطمة  
 ثوابي ابوبكر يبي حتى كادت نفسه ان تنهق وهي تقول والله لا دعون  
 الله عليك في كل صلاة اصلبها ثم خرج باكياً فاجتمع اليه الناس فقال لهم  
 يبيت كل رجل منكم معانفاً حليته مسروراً باهله وتركتموني وما انا فيه الا  
 حاجة لي في بيعتكم اقولوني بيعتي قالوا يا خليفة رسول الله ان هذا الامر  
 لا يستقيم وانت اعلمنا بذلك انه ان كان هذا لويقيم الله دين فقال  
 والله لو اذ لك وما اخاف من رخصة هذه العروة ما بليت ليلة ولي فعتق  
 مسلمو بيعة بعد ما سمعت ورايت من فاطمة قال فلم يبايع على كرم الله  
 وجهه حتى ماتت فاطمة رضي الله عنها ولو نمكت بعد يومها الا خمسا و  
 سبعين ليلة

كيونكرهوني بيعت حضرت علي كني كهالك ابوبكر في اوس قوم كاحال دريافت كيا بيعت

ابوبکر سے کنارہ کشی کیا تھا جس میں حضرت علی بھی تھے اونکے پاس عمر کو بھیجا وہ سب کھین  
حضرت علی کے تھے۔ اونکو آکر کھارار سے انکار کیا۔ تو عمر نے جلدی کی لکڑی مانگی اور کہا قسم  
اوسکی جسکے قبضہ قدرت میں عمر کی جان ہو کہ تم سب بھل آؤ ورنہ ہم اس گھر کو مع اون لوگوں  
جلادینے جو اس میں ہیں کسی نے کہا امین فاطمہ ہیں۔ عمر نے کہا ہو اگر میں اس سب  
نکلے اور بیعت کی مگر حضرت علی نہ نکلے اور کہا کہ ہنہ قسم کھائی ہے کہ نہ گھر سے  
باہر نکلے گئے نہ دوش پر کٹہرہ ڈالینگے جب تک قرآن کو نہ جمع کر لیں۔

جناب سیدہ دروازہ پر آکر کھڑی ہوئیں اور فرمایا ہمو کسی قوم کا علم نہیں جو تم سے بدتر  
حالت پر جمع ہوئی ہو کہ رسول اللہ کا جنازہ ہم میں چھوڑ کر چلے گئے اور اعر خلافت کو  
باخود ہٹے کر یا حسین نہ ہم سے کسی طرح مشورہ لیا نہ ہمارا حق ہم کو دیا۔

عمر ابوبکر کے پاس آئے اور کہا اس متخلف کو کیوں نہیں پڑتے جو بیعت سے علی کو ابوبکر  
نے اپنے غلام قنقذ سے کہا کہ جا کر علی کو بلا لاؤ قنقذ نے جا کر کہا خلیفہ رسول اللہ ابوبکر  
بلاتے ہیں حضرت نے جواب دیا اللہ اکبر سقد جلد تم نے جناب رسول خدا پر فتر کیا (کیونکہ ان  
حضرت نے تو سوائے میرے کسی کو اپنا خلیفہ کیا ہی نہیں) قنقذ نے ابوبکر سے اس جواب کو  
بیان کیا تو ابوبکر دیکر روتے رہے لیکن عمر نے دوبارہ ان سے کہا کہ تم اس متخلف  
بیعت کو ہرگز نہ چھوڑو جب ابوبکر نے قنقذ سے کہا کہ علی کے پاس پھر جا اور کہہ امیر المؤمنین  
آج بولتے ہیں تاکہ آپ اون کی بیعت کر لیں جب قنقذ نے حضرت علی تک یہ پیغام پہنچایا  
تو حضرت دفعۃً چیخ اٹھے اور فرمایا سبحان اللہ اتیرے آقائے تو ایسے عظیم الشان کا  
جوئی کیا جسکی ذرہ بھی اہمیت اوس میں نہیں ہے۔ قنقذ نے جب یہ حالت ابوبکر  
سے بیان کی تو پھر ابوبکر دیر تک گریان رہے۔ بعد ازاں عمر ایک جماعت کے ساتھ روانہ ہوئے  
اور جناب سیدہ کے دروازہ پر آکر روق الباب کیا خاتون جنت کے گوش مبارک  
میں جب یہ آواز پہنچی تو حضرت ابوبکر نے چیخ ماری اور فریاد کی کہ اسے باہر سو نکل  
نیکے آنکھ بند کر دینے ہی ہو۔ اور عمر نے مصائب سے کہنے سے ہمارے ہمارے عمر کے ساتھیوں  
سے جب حضرت کی یہ حالت دیکھی تو سب تھکے تھکے قلوب پاش پاش ہوئے۔

ٹکڑے ہو جاتے وہ سب روئے ہوئے پلٹ گئے لیکن عمر مع چند اشخاص کے اسی طرح  
 ٹکڑے رہے یہ لوگ علیؑ کو ٹکڑے بنا لکرا بکر کے پاس لیگے اور وہ ان آپسے کہا کہ اب  
 بیعت کرو حضرت نے فرمایا اور جو نہ کروں تب ہا جواب ملا کہ قسم بخدا پھر آپ کے جسم پر سنگین  
 آئینا حضرت نے ارشاد فرمایا پھر ایک بندہ خدا اور ابن عمرؓ روئے اے قاتل ہو گئے عمر نے  
 جواب دیا کہ بندہ خدا تو بیشک ہو لیکن روئے اے بھائی تو ہرگز نہیں اس اثنا میں  
 ابو بکر خاموش بیٹھ گئے اور کوئی بات زبان سے نہیں نکالتے عمر نے ان سے مخاطب  
 ہو کر کہا کہ علیؑ کو بیعت کا حکم کیوں نہیں دیتے ابو بکر نے کہا جب تک فاطمہؓ زندہ ہیں  
 ہم انکو مجبور نہیں کر سکتے۔ علیؑ وہاں سے اٹھ کر قبر رسولؐ پر تشریف لائے اور مضطرب ہو کر  
 آواز درونک یوں روئے اسے خطاب فرمایا ابن ام ان القوم استضعفونی وکادوا ان  
 یقتلونی (یہ وہ آیت ہے جو قصہ حضرت ہارون و موسیٰ میں ہے) بھائی راہی امتی نے مجھے  
 بالکل حقیر کر دیا اور قریب تھا کہ مجھے قتل کر دیتے۔ وہاں عمر نے جواب دیا کہ علیؑ قصہ  
 نقل گئے اور بیعت نہیں کی تو ابو بکر سے کہا کہ ہنس سیدنا کو سخت غضبناک کیا ہے  
 تم بکو وہاں بچلو پس دونوں ساتھ آئے اور جناب سیدہ سے حاضر ہوئی اجازت چاہی  
 حضرت نے اجازت نہ دی تو دونوں علیؑ کے پاس حاضر ہوئے اور اس معاملہ میں  
 گفتگو کی آپ دونوں کو جناب سیدنا کی خدمت میں لائے جب دونوں وہاں بیٹھے  
 تو سیدنا نے اپنا منہ پھیر لیا بعدہ دونوں نے حضرت سے سلام کیا لیکن آپ نے  
 جواب نہ دیا یہی نہ دیا پھر ابو بکر یوں عرض پروردگار ہو اے رسول اللہؐ کی پیاری جگہ لوگوں  
 نے آنحضرتؐ کی لہرات بیکر اور آپ کے شوہر و اہل بیت و گھر کو سخت بخیرہ کیا آپ نے ارشاد فرمایا  
 تمہاری عجیب حالت ہے ابن کبارہ لوگوں کی اولاد تو تمہاری وارث ہو اور ہم رسول اللہؐ  
 کے وارث نہیں ہو سکتے؟ ابو بکر نے کہا واللہ رسول خدا کی قرابت مجھے اپنی قرابت سے زیادہ محبوب  
 ہے حتیٰ کہ میں اپنا مال اللہ کے لئے دے دوں اور میرے عتاق یوں اور کیا اچھا ہوتا کہ آپ کے پیر و بزرگوار کے  
 انتقال ہی کے دن میں بھی مر گیا ہوتا؟ حضرت کے بعد زندہ نہ رہتا۔ اب دیکھیے  
 کیا یہ ہو سکتا ہے کہ میں آپ کی جلالت و قدر کا فضل آپ کا شرف پہچان کر آپ کو روئے راہی

میراث سے روکنا البتہ بات یہ کہ میں آپ کے والد ماجد رسول خدا کو یہ ارشاد فرماتے سنا چکا  
 نورث ہا تو کتنا حق صدقہ کہ ہلوگ کسی کو وارث نہیں کرتے بلکہ ہمارے متوکہ صدقہ ہوتا ہے  
 جو ہم پر اچھا یہ بتاؤ کہ اگر میں تلوگوں سے کوئی حدیث رسول خدا صلعم کی بیان کروں تو لوگوں کو  
 مانگرو میں عامل ہونگے دونوں نے جواب دیا کہ ضرور عمل کریں گے حضرت نے فرمایا میں تمہیں خدا کی  
 قسم دیکر پوچھتی ہوں کہ کیا رسول خدا صلعم کو یہ فرماتے ہیں مناب کہ فاطمہ کی خوشی سے میں  
 خوش ہوتا ہوں اور فاطمہ کے غصے میں غصیناں ہوتا ہوں جس نے میری بی بی فاطمہ کو  
 دوست رکھا او نے مجھے دوست رکھا اور جس نے فاطمہ کو دشمنی کیا اس نے مجھے دشمنی کیا  
 اور جس نے فاطمہ کو غصیناں کیا اس نے مجھے غصیناں کیا دونوں نے جواب دیا بیشک ہم  
 آنحضرت سے یہ حدیث سنی جواب میدہ نے فرمایا کہ اچھا میں خدا اور اس کے فرشتوں کو گواہ کر کے  
 کہتی ہوں کہ تم دونوں نے مجھے غصیناں کیا اور مجھے خوش نہیں کیا جب میں رسول خدا کی حدیث  
 میں حاضر ہوں تو تم دونوں کی شکایت مدوح سے ضرور کروں گی۔ ابو بکر نے کہا فاطمہ  
 میں خدا کی پناہ چاہتا ہوں اس کے اور آپ کے غصے بعدہ چھ چھ کر اس طرح رونے لگے  
 کہ قریب تھا انکے گھر سے کہ یہ فریادیں سنیں کہ قسم بخدا میں ہر زمانہ کے بعد تمہارے  
 سے ہمدرد کرتی ہوں۔ بعدہ روتے ہوئے ابو بکر وہاں سے چلے آئے۔ لوگوں نے  
 انکو گھیر لیا تو ان سے مخاطب ہو کر کہا کہ تمہیں کا ہر شخص اپنی وجہ کے ساتھ پلٹ کر آرام  
 کرتا ہے اور اپنے اہل و عیال میں خوش و خرم مہر کرتا ہے لیکن تم مجھے اس مصیبت میں مبتلا  
 کر رہا ہے اب مجھے تمہاری محبت کی حاجت نہیں تلوگ اپنی اپنی جمیعت اوٹھا لو۔ لوگوں نے  
 اسکا جواب دیا کہ خلیفہ رسول! پھر تو بعدہ دست نہیں رہتے گا۔ اس امر کو آپ سے زیادہ جانتے  
 ہیں کہ اگر ایسا ہوا تو دین فدا قائم نہیں رہ سکتا۔ ابو بکر نے جواب دیا کہ ہاں اگر یہ بات نہ ہوتی تو  
 اور جیل اسلام کے ضعیف موزیر کا خوف ہوتا تو فاطمہ کے اس معاملہ کے بعد میں لیکن بھی  
 خلافت کا بار گراں نہ اٹھاتا۔ راوی بیان کرتا ہے کہ ختم ہوا کہ فاطمہ کی زندگی تک جو  
 رسول خدا کے انتقال بعد ۷ روز سے زیادہ نہ تھکا۔ علی نے بیعت نہیں کی۔  
 اس روایت کو مخاطب صاحب ملاحظہ فرما کر تعجب کریں کہ اس سے بڑھ کر بری یہ

ہو سکتی ہو کیا مطالبہ حق کو آپ منافی سمجھتے ہیں۔

حق تو یہ ہے کہ جو مصائب جناب سیدہ پر گزرے ہیں اور جیسا آپ نے صبر فرمایا ہے اس کی نظیر دنیا کی تاریخ میں نہیں ملتی جسکو مختصر لفظوں میں خود جناب موصوف نے بیان فرمایا ہے۔

صَبَّحَتْ عَلٰی مَصَابِعِ لَوْنِهَا صَبَّحَتْ عَلٰی اَقْنَامِ صَوْنِ لِبَالِهَا  
مصیبت وفات رسول اللہ خود ایسی مصیبت تھی کہ اسکی عظمت کو کوئی واقعہ نہیں ہو سکتا۔ اور سپر طرہ یہ ہوا کہ جتنے حضرت مدعی جان نثاری وفا داری تھے۔ وہ سب حضرت کا جنازہ چھوڑ کر سقیفہ بنی ساعدہ میں چلے گئے کہ نہ کسی کو حضرت کے دفن کفن کی فکر تھی نہ پھینر و نگفین کی کہ تین روز تک حضرت دفن نہ ہو سکے۔

اور پھر یہ اضافہ ہوا کہ خانہ جناب سیدہ میں مطالبہ بیعت کیلئے پڑھ دوڑے اور آگ لگانے کی تدبیر کی جیسا کہ ابھی کتاب الامامۃ والیاساتہ سے گذرا اور ازالۃ الخفا میں ہے ابو بکر عن انس بن اسلم باسناد صحیح علی شرط الشیخین انہ حین یروی لابی بکر بعد رسول اللہ کان علی والزبیریہ خلائ علی فاطمہ بنت رسول اللہ ویستجمعون فی امرهم فلما بلغ ذلک عمر بن الخطاب خرج حتى دخل علی فاطمہ فقال یا بنت رسول اللہ ما من الخلق احد احب الینا من ابیک وما من احد احب الینا بعد ابیک منذک وایمنا اللہ ما ذاک ما نفی ان اجتمع هؤلاء النفر عند ان امرهم ان یحرق علیہم البیت فلما خرج عمر جاء وھا فقال لیتعلمون ان عمرو قد جاء فی وقد حلف باللہ ان عد ثوب لیحرقن علیکم البیت وایمنا اللہ لیمضین لما حلف علیہم فانصرفوا راشدين فراغوا عنک ولا ترجعوا الی فاضل فوا عنہا فلیرجعوا الیہا حتی یایعوا لابی بکر۔

ابو بکر نے اسلم سے باسناد صحیح علی شرط الشیخین روایت کی ہے کہ بعد وفات رسول اللہ جب ابو بکر کی بیعت ہوئی تو جناب امیر اور زبیر خدمت جناب سیدہ میں آیا کرتے اور شورہ کرتے جب عمر کو یہ خبر ہو گئی تو وہ خدمت جناب سیدہ میں حاضر ہوئے اور کہا اے بنت رسول اللہ آنحضرت سے بڑھکر کوئی احب خلق نہ تھا۔ اور نہ اوسکے بعد آپ سے بڑھکر کوئی احب خلق ہے۔ مگر تم بخدا یہ امرا میں سے ملے

ہیں ہو سکتا کہ اگر یہ لوگ آپ کے پاس جمع ہوں تو ہم حکم دیں کہ یہ ظلم اور جبر دیا جائے۔ عمر کے چلے جانے پر وہ لوگ آپ کو جناب میں نے فرمایا کہ ابھی عمر آئے تھے اور اسی ہی قسم کھا گئے ہیں اور وہ ضرور اپنی قسم کو پورا کرینگے لہذا تم لوگ چلے جاؤ اور اپنی رائے دیکھو اور ہمارے پاس نہ آؤ جس پر وہ سب علی گئے۔ کیا تو ایچ عالم میں کوئی واقعہ اس قسم کا مل سکتا ہو کہ جو مستی کی بی بی کی کمر کو ہوا اور وہ دختر رول کا گھر چلائے یا گھر چلانے کی دہلی دے۔

آپ نے کتاب الامارۃ والسیاست کی عبارت میں یہ ضرور پڑھا ہو کہ جناب میں نے گریہ و بکا شروع کیا تو تلامی صحابہ کی یہ حالت ہوئی تھی کہ اونکے قلب پاش پاش اور جگر ٹکڑے ٹکڑے ہو جائیں جس پر وہ سب آپ سے مگر عموماً مع چند اشخاص اوی طرح کھڑے رہے جس سے معلوم ہوا کہ انکے دل بہ گریہ و زاری اور نالہ و بیقراری جناب میں دے گا کوئی اثر نہ ہوا۔

ہاں ابو بکر صاحب نے بھی مرتے وقت اسپرندست ظاہری مگر عمر کو بھی افسوس نہ آیا کہ جتنے کیا ظلم کیا تاریخ طبری میں ہے صفحہ جلد ۱۴

حدیث شریف بن عبد الاحلی قال حدیثی بن عبد اللہ بن بکر قال حدیثی بن سعد قال حدیثی بن علوان عن صالح بن کیسان عن حماد بن عبد الرحمن بن عوف عن ابیہ انہ دخل علی ابی بکر الصدیق رضی فی مرضہ الذی توفی فیہ فاصابہ مہمتما فقال لہ عبد الرحمن صبیحۃ واخیر لیلۃ بارکاک فقال ابو بکر رضی انراہ قال نعم قال انی لیت امرک خیر کوفی نفسی فکلکم ورم انفس من ذلک برید ان یکون الامر لہ دونہ ویرایم الدنیا قد اقبلت ولما تقبل وہی مقبلۃ حتی تتخذ واستور الحریز وینضائ الدیماج وتکمل الاضرط جاع علی الصوف لا ذری کما یالہ احد کوان ینام علی حساک واللہ لان یتقدم احدکم فتنزع عنک فی غیر حد خیر لہ من ان ینحوض فی عمرۃ الدنیا وافتقار اول عیال بالناس عند فصد وفع عن الطریق یمینا وشمک لایا ہادی الطریق اما ہر القبر والجر فقلت لہ خفف علیک رحمۃ اللہ فان ہذا یمضیک فی امرک اما الناس فی امرک بین رجلین اما رجل رای ما رایت فهو معک واما رجل خالفک فهو مشیر علیک صاحبک کما تحب ولا نقمک اردت لا خیر اولہ تزل صاحبک مصلی اولناک لا تاسی علی شیء من الدنیا قال ابو بکر رضی اجل فی لا شیء من الدنیا الا علی ثلاث فقلت ہن ثلاث انی ترکھن وثلاث ترکھن وددت انی فعلتھن وثلاث وددت انی سالت عنھن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاما الثلاث اللاتی وددت انی ترکھن فوددت انی لو کنت فایت فاطمہ عن شیء وان کانوا قد غلبوہ علی الحرف وددت انی لو انک تر

الفقاعۃ السلی وانی کنت قتلتمہ سیریا و خلیتہ نجیجا و حدث انی یوم سقیفۃ بنی ساعہ  
 کنت قد ذقت الامر فی عنق احد الحزین یومہ عمر و ایا عبیدہ فکان احدہما امیرا و کنت  
 وزیرا و اما اللاتی ترکھن فودعت انی یوم ایتت بالاشعث بن قیس اسیرا کنت ضربت  
 عنقہ فانہ تمخیل انی انہ لا یرى شرا الا اعان علیہ و دعت انی حین سیرت خالد بن  
 الولید الی اهل الردۃ کنت اقمت بذی القصۃ فان ظفر المسلمین ظفروا و ان ہزموا  
 بصدق لقاء و مت او و دعت انی کنت اذ و جھت خالد بن الولید الی الشام کنت و جھت  
 عمر بن الخطاب الی العراق فکنت قد بسطت یدی کلئیمہما فی سبیل اللہ و مد یدیہ  
 و دعت انی کنت سالت رسول اللہ من ہذا الامر فلا ینزعہ احد و دعت انی کنت  
 سالتہ ہل للارضار فی ہذا الامر نصیرہ و دعت انی کنت سالتہ عن میراث ایتۃ الاخ  
 و العتۃ فان فی نفسی منہما شیعۃ قال لی یونس قال لئلا یحیی توفدتم علینا علوان بعد  
 وفاتہ اللیث فسالته عن ہذا الحدیث فی رد فی بہ کما حدث فی اللیث بن سعد خوافا  
 و اخبار فی انہ ہو حدث بہ اللیث بن سعد و سالتہ عن اسمہ بیدہ فاخبر فی علوان بن  
 عبد الرحمن بن عوف کہ روایت کہ جب ابو بکر نے مرض الموت میں مبتلا تھے تو میں اونکی عیادت کو گیا و کہا  
 کہ وہ مغموم بیٹھے ہوئے ہیں میں نے کہا ابو بکر! الحمد للہ آج تم اچھے معلوم ہوئے ہو۔ ابو بکر نے جواب دیا کہ کیا واقعہ  
 ایسا ہی ہے میں نے کہا ہاں۔ ابو بکر نے (دوسرا ذکر چھڑ دیا اور) کہا کہ میں نے اپنے ذہن میں تم سب کو گننے میں  
 تیریں شخص کو ملاؤ گونا گونا گونے قرار دیا لیکن تم لوگوں نے اس پر ناک بھون چڑھا لیا اور ہر شخص کو یہی  
 خواہش ہو کہ خلافت میں اوی کو ملے۔ تم لوگ دینا کو اپنی طرف متوجہ ہاتے ہو حالانکہ ہی نہیں متوجہ ہونی چاہیے  
 متوجہ ہونی چاہیے اس طرح تم لوگوں کے یہاں ریشم کے پردے چھوٹ جائیں گے۔ دینا کے مسند پر جاؤ گے  
 اور آذر باجانی اونی ایسے نرم کپڑے پہنی آرام کرتا تم کو ابوی قدر ناگوار ہوگا جس قدر اندون کا ٹوٹنے  
 فرش پر سونا تم کو اذیت دہ ہوتا ہو خدا کی قسم اگر تم میں کا ایک ایک شخص گرفتار کر کے لایا جائے  
 اور بلا خطا وہ قتل کر دیا جائے تو اس کے لئے کہ میں زیادہ بہتر ہوگا اس سے کہ طلب دنیا میں نہ ہو  
 ہوئے۔ اور میں تو سمجھتا ہوں کہ تم ہی سب سے پہلے لوگوں کو گمراہ کرو گے اور ان میں بھوٹ  
 ڈالکر ان کو ہر گندہ کر دو گے۔ اسے ہادی طریق نبوی عمر مثل صبح کے لوگوں کا ہادی ہوگا اور میں ہر  
 ذخار کے اور کا علم جو میں (عبد الرحمن بن عوف) نے عرض کیا کہ ابو بکر ذرا تم اپنے غصہ کو موقوف کرو  
 کیونکہ اس سے تمہارے مرض میں اور زیادتی ہوگی اس وقت لوگ دوپارے ہو گئے ہیں ایک بار  
 کی تو وہی رائے ہے (خلافت ثانیہ کے بار میں) جو تمہارا خیال ہو دوسری پارے تمہارے اس خیال  
 کی مخالف ہے لیکن وہ تمہاری نامح ہے اور صاحب تمہارا جیسا کہ تم جانتے ہو۔ اور ہم تو یہی

سمجھتے ہیں کہ میں نے عمر کو منتخب کر کے بھلائی ہو چکا نا چاہا ہو اور اس کے قبل بھی تم صلح و مصلح رہے ہو اور اب  
 ٹکوسی دنیاوی امیر افسوس نہ ہوگا۔ ابو بکر نے جواب دیا ہاں بھائی میں کوئی غم دنیا کا نہیں رکھتا  
 البتہ میں امیر ہیں جنگو اگر میں نہ کئے ہوتا تو ہر ہوتا اور تین امیر ہیں کہ اگر میں اوٹلو کئے ہوتا تو خوب  
 تھا اور تین امیر ہیں جنگو اگر میں انحضرت سے دریافت کرتے ہوتا تو نہایت مناسب ہوتا وہ امور جنگ  
 ترک کر چکی اب تنہا کرتا ہوں یہ میں کیمن سیدہ کے دروازہ کو نہ کہلوائے ہوتا اگرچہ لوگ  
 ہو سکتے ہیں کی غرض سے کون نہ بند کئے ہوتے۔ دوسرے یہ کہ فحشاء و سلی کو جلالت نہ ہوتا بلکہ  
 محض قتل ہی کئے ہوتا یا بالکل چھوڑ دیئے ہوتا۔ تیسرے یہ کہ سقیفہ بنی ساعدہ میں خلافت کا بار  
 نہ اٹھاتا بلکہ عمر یا ابو عبیدہ کو اس پھندہ میں پھنسا دیتا کہ ان کا کوئی خلیفہ ہوتا اور میں اس کی وزارت  
 کرتا۔ اور وہ امور جنگ سے متعلق مٹا ہی کئے ہوتا اول یہ کہ جب اشعث بن قیس مقید ہو کر میرے  
 پاس لایا گیا تھا تو اسے قتل کر دیئے ہوتا کیونکہ اب مجھے معلوم ہوا وہ شہر ارت کے کام میں معین ہوتا  
 ہے۔ دوسرے یہ کہ جب میں نے خالد بن ولید کو اہل روم پر حملہ کرانے کے لئے روانہ کیا تھا تو کاش میں  
 مقام ذی القصر میں اقامہ کئے ہوتا کہ اگر سلمان فحباب ہوتے تو خیر ورنہ میں ان سے بچاتا یا ان کو  
 مرد ہو چکا یا تیسرا یہ امر کہ جب میں نے خالد بن ولید کو شام روانہ کیا تھا تو عمر بن الخطاب کو عراق روانہ  
 کرتا تاکہ میرے دونوں بازو راہ خلد میں بڑھکے ہوتے یہ دریافت طلب ہو تو اول یہ کہ انحضرت  
 صلح سے دریافت کر لے ہوتا خلافت کس کا حق تھا کہ پھر کسی کو نزع کا موقع نہ ملتا۔ دوسرے  
 یہ کہ انحضرت سے دریافت کئے ہوتا آیا انصار کا بھی خلافت میں کوئی حق ہے تیسرے یہ کہ انحضرت  
 سے دریافت کر لے ہوتا بیعتی اور چوپٹی کا میراث میں کیا حصہ ہوتا ہی کہ بتاک مجھے اس کے متعلق  
 شک ہے۔

اس روایت سے جہاں تمامی صحابہ کا عمر کی خلافت سے ناراض ہونا معلوم ہوا کہ سب کی ناک ہوں  
 گئی یعنی غصہ سے بھر گئے۔ وہاں کشف خانہ جناب سیدہ عالم ہوا کہ ابو بکر و پرفسوس ہو رہا ہے کہ  
 کیون ہم اس کے مرتکب ہوئے کاش نہ کئے ہوتے۔ خلافت سے متعلق نہ تھا اس پر وہ ظلم کیا کہ آسمان  
 اور یہ بھی معلوم ہوا کہ کسی طرح کا علم ان کو اپنے استحقاق سے متعلق نہ تھا اس پر وہ ظلم کیا کہ آسمان  
 وزمین اور پیر قیامت تک روئے ہیں۔ وھذا آخر الکلام فی ہذا المقام  
 و اللہ الحمد و علیہم الصلوٰۃ والسلام فی البدء و الختام۔

اگر شکر کہ یہ دوسرا حصہ کشف الظلمات کا تمام کہہ دیا گیا اب انشاء اللہ تیسرا حصہ شروع ہوگا  
 جس میں آیات بیانات کا جواب ہوگا اور پھر سالہ قیامت کا  
 کیونکہ مولوی مہدی علی خان نے آیات بیانات میں دوسری فصل یہ لکھی ہے۔  
 ”فکر کیونکہ آن حضرت کے قبضہ میں آیا۔“

